

قانون الطفل ومؤتمر السكان في ميزان الشريعة ٢٢

نتيجة
مسابقة السنة

■ مجلة ■ إسلامية ■ ثقافية ■ شهرية

تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

التوحيد

ALTAWHEED

الدعوة إلى الله
وأخلاق الدعوة

حكم نقل
الأعضاء البشرية

عمليات التجميل
بين الحل والحرام

السلام عليكم

مع من أنت ؟

من علامات السعادة والفلاح أن العبد كلما زيد في علمه، زيد في تواضعه ورحمته، وكلما زيد في عمله زيد في خوفه وحذره، وكلما زيد في عمره نقص من حرصه، وكلما زيد في ماله زيد في سخائه وبذله، وكلما زيد في قدره وجاهه زيد في قربه من الناس وقضاء حوائجهم والتواضع لهم.

ومن علامات الشقاوة أنه كلما زيد في علمه زيد في كبره وزهوه، وكلما زيد في عمله زيد في فخره واحتقاره للناس، وحسن ظنه بنفسه، وكلما زيد في عمره زيد في حرصه، وكلما زيد في ماله زيد في بخله وإمساكه، وكلما زيد في تيهه وجاهه زيد في كبره وعجبه، وهذه الأمور ابتلاء من الله وامتحان يبتلي بها عباده، فيسعد بها أقوام، ويشقى بها أقوام، ﴿وَالَّذِي فَضَّلَ اللَّهُ يُوْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد: ٢١]. فمع من أنت؟.

التوزيع الداخلي: مؤسسة الأهرام وفروع أنصار السنة المحمدية

رئيس مجلس الإدارة

د. جمال المراكبي

المشرف العام

د. عبد الله شاكر الجنيدي

اللجنة العلمية

د. عبد العظيم بدوي
زكريا حسيني
جمال عبد الرحمن
معاوية محمد هيكل

سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

التحرير

٨ شارع قولة - عابدين - القاهرة
ت: ٢٢٩٣٦٥١٧ - فاكس: ٢٢٩٢٠٦٦٢

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٢٩١٥٤٥٦

المركز العام

هاتف: ٢٢٩١٥٥٧٦ - ٢٢٩١٥٤٥٦

لأول مرة نقدم للقارئ كرتونة كاملة تحتوي على
٣٦ مجلداً من مجلة التوحيد عن ٣٦ سنة كاملة



مدير التحرير الفني

رئيس التحرير

حسين عطا القراط

جمال سعد حاتم



ثمن النسخة

مصر ١٥٠ قرشا. السعودية ١٠ ريالاً.
الإمارات ١٠ دراهم. الكويت ٥٠٠ فلس.
المغرب دولار أمريكي. الأردن ٥٠٠ فلس.
قطر ٦ ريالاً. عمان نصف ريال
عماني. أمريكا ٢ دولار. أوروبا ٢ يورو

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٢٠ جنيهاً (بحالة بريدية داخلية باسم مجلة التوحيد - على مكتب بريد عابدين).
٢- في الخارج ٢٠ دولاراً أو ٧٥ ريالاً سعودياً أو ما يعادلها.
ترسل القيمة بسويقت أو بحالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الإسلامي - فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة (حساب رقم / ١٩١٥٩٠).

البريد الإلكتروني

المجلة:

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير:

GSHATEM@HOTMAIL.COM

التوزيع والاشتراكات:

SEE2070@HOTMAIL.COM

موقع المجلة على الإنترنت:

WWW.ALTAWHED.COM

موقع المركز العام:

WWW.ELSONNA.COM

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: بقلم الرئيس العام
- ٦ كلمة التحرير: بقلم رئيس التحرير
- ١٠ باب التفسير: سورة البلد: د/ عبدالعظيم بدوي
- ١٤ باب السنة: زكريا حسيني محمد
- ١٨ محببات الأعمال: عبده الأقرع
- ٢١ بدر البحار: علي حشيش
- ٢٣ مختارات من علوم القرآن: مصطفى البصراي
- ٢٧ الشيعة الرافضة تاريخ وحقائق: د/ عبدالله شاكتر
- ٣١ هؤلاء يحبهم الله عز وجل: أمين دياب
- ٣٤ حدث في مثل هذا الشهر:
- ٣٦ واحة التوحيد:
- ٣٨ اتبعوا ولا تتبدعوا: معاوية محمد هيكل
- ٤٢ دراسات شرعية: متولي البراجيلي
- ٤٦ القصة في كتاب الله: عبدالرازق السيد عبد
- ٤٨ باب التراجم: فتحي أمين عثمان
- ٥٠ باب الأسرة: جمال عبدالرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش
- ٥٧ فتاوى المركز العام:
- ٦٠ نتيجة مسابقة السنة
- ٦٢ احتقار اليهود والرافضة لغيرهم: أسامة سليمان
- ٦٤ السلام التحية الطبية المباركة: سعيد عامر
- ٦٧ أحكام اللحية: صلاح الدق
- ٧٠ إعلام المصلين والولاة بمن يقدمونه لإمامة الصلاة: المستشار/ أحمد السيد على

م دار التعميرة للصحافة



٦٦٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر
٢٢٠ دولار لمن يطلبها خارج مصر شاملة سعر الشحن

الشوق إلى



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.

أما بعد:

فإن من أصول الإيمان أن يعتقد المؤمن أن لقاء الله حق، ويندرج هذا تحت الركن الخامس من أركان الإيمان وهو الإيمان باليوم الآخر والبعث بعد الموت، إلا أنه قد ورد النص عليه صريحاً لأهميته، ففي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه في حديث سؤال جبريل للنبي ﷺ عن الإيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث بعد الموت.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يوماً بارزاً للناس فاتاه رجل فقال: يا رسول الله، ما الإيمان؟ قال: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث الآخر». قال: يا رسول الله، ما الإسلام؟ قال: «الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة المكتوبة، وتؤتي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان». قال: يا رسول الله، ما الإحسان؟ قال: «أن تعبد الله كأنك تراه فإنك إن لا تراه فإنه يراك». قال: يا رسول الله متى الساعة؟ قال: «ما المسئول عنها بأعلم من السائل، ولكن سأحدثك عن أشراطها: إذا ولدت المرأة ربها فذاك من أشراطها، وإذا تناول رعاة البهيم في البنيان فذلك من أشراطها في خمس لا يعلمهن إلا الله»، ثم تلا ﷺ: «إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خبير» (البقران ٣٩) متفق عليه.

ولقاء الله حق، وقد كان رسول الله ﷺ يذكر بهذه الحقيقة فيقول في دعاء الاستفتاح من صلاة الليل: «أنت الحق ولقاؤك حق».

فعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل: «اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ولك الحمد أنت قيام السموات والأرض ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ومن فيهن أنت الحق ووعدك الحق وقولك الحق ولقاؤك حق والجنة حق وال نار حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وبك استعنت وبك خاضعت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وأخرت واسررت وأعلنت أنت إلهي لا إله إلا أنت». (أخرجه البخاري ومسلم).

حب لقاء الله والشوق إليه

إذا أحب الإنسان أحداً أحب لقاءه، ولم يحلق فراقه والبعد عنه، فإذا فارق قلبه بالشوق إلى لقاءه والحنين إليه.

قال ابن زيدون في فراق محبوبه:

أضحي التناهي بديلاً من تدانيها

وناب عن طيب لقيانا نجافينا

بـنتم وبنا فما ابتلت جوانحننا

شوقاً إليكم ولا جفت ماقينا

تكاد حين تناجيكم ضمائرنا

يقضي علينا الأسي لولا تاسيفنا

لقاء الله

فإذا كان هذا الشوق لمحبيه من الخلاق فكيف بمن حبه إيمان يملأ عليه قلبه

لقد كان أصحاب رسول الله ﷺ يقدمون محبة النبي ﷺ على كل محبوب من الخلاق سواء متمثلين في ذلك قوله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين»، وقوله لعمر: «حتى أكون أحب إليك من نفسك».

فكانوا يحبونه أكثر من أنفسهم، ويفقدونه بكل غال ونفيس، شعارهم فداك أبي وأمي يا رسول الله. ولما مات رسول الله ﷺ أظلمت الدنيا في عيونهم لولا تعللهم بحب من هو أعظم منه قدراً، وهو حب الله عز وجل الذي كلّفهم بحمل الأمانة وتبليغ الرسالة للناس أجمعين. وقد عبر صديق الأمة عن هذا بقوله: «من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت».

لما حضرت بلال بن رباح الوفاة وغشيته سكرات الموت قالت امرأته وأكرباء فقال لها بلال بل وأفرحاه غداً ألقى الأحبة محمداً وحزبه.

وليس هناك محبوب أعظم في قلب المؤمن من الله عز وجل، فمحبيته فوق كل محبة، قال تعالى: «والذين آمنوا أشد حُباً لله»، ورسول الله ﷺ يقول: «من أحب لقاء الله أحب لقاء الله، ومن كره لقاء الله كره لقاء الله»، فقالت عائشة أو بعض أزواجه: إنا لنكره الموت. قال: ليس ذاك، ولكن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته فليس شيء أحب إليه مما أمامه، فأحب لقاء الله وأحب لقاء الله، وإن الكافر إذا حضره الموت بشر بعذاب الله وعقوبته، فليس أكثره إليه مما أمامه فكره لقاء الله وكره لقاء الله.

وفي رواية أخرى يقول: «من أحب لقاء الله عز وجل أحب الله تعالى لقاءه، ومن كره لقاء الله تعالى كره الله عز وجل لقاءه»، فبكي القوم، فقالوا: يا رسول الله، وأين لا يكره الموت. قال ﷺ: «لست ذلك أعني، ولكن الله تبارك وتعالى قال: «فأما إن كان من المقربين (٨٨) فروح وريحان وجنت نعيم»، فإذا كان عند ذلك أحب لقاء الله تعالى، والله عز وجل للقاءه أحب، «وأما إن كان من المكذبين الضالين (٩٢) فنزل من حميم»، فإذا كان كذلك كره لقاء الله تعالى، والله عز وجل للقاءه أكره. قال النووي: الكراهة المعتبرة هي التي تكون عند النزاع في حالة لا تقبل التوبة؛ فحينئذ يكشف لكل إنسان ما هو صائر إليه، فاهل السعادة يحيون الموت ولقاء الله لينتقلوا إلى ما أعد الله لهم، ويحب الله لقاءهم ليجزل لهم العطاء والكرامة، وأهل الشقاوة يكرهونه لما علموا من سوء ما ينتقلون إليه ويكره الله لقاءهم.

وعن الحسن قال: والذي نفسي بيده ما أصبح في هذه القرية من مؤمن إلا وقد أصبح مهموماً محزوناً، ففروا إلى ربكم وافزعوا إليه فإنه ليس لمؤمن راحة دون لقاءه.

لقد كان رسول الله ﷺ يسأل ربه في دعائه أن يرزقه لذة النظر إلى وجهه الكريم في الجنة، والشوق إلى لقاءه فيقول: «واسألك لذة النظر إلى وجهك، والشوق إلى لقاؤك، في غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة، اللهم زينا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين»، رواه النسائي وأحمد.

ويخرج النبي ﷺ على أصحابه ويقول لهم: «إن عبداً خيره الله بين الدنيا والآخرة فاختار لقاء الله»، فبكي الصحابة لما علموا بفراقه لهم ولكنه يطمئنهم ويقول لهم: «إن موعدكم الحوض»، ثم تصعد روحه الطاهرة وهو يرفع سبابته للسماء معلناً ومعترفاً بوحدة الخالق ويقول: «بل الرفيق الأعلى... بل الرفيق الأعلى».

كان رسول الله ﷺ يسأل ربه في دعائه أن يرزقه لذة النظر إلى وجهه الكريم في

الجنة، والشوق إلى لقائه فيقول: «وأسألك لذة النظر إلى وجهك، والشوق إلى لقائك في

غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة، اللهم زينا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين»

وفي حديث القراء اصحاب بئر معونة بلغوا قومنا عنا ان قد لقينا ربنا فرضي عنا ورضينا عنه، وروي انه كان قرأنا فنسخت تلاوته.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً: «اهتز العرش لحب لقاء الله سعداً».

قال عبد الرحمن بن أبي ليلى: فما ظنك بهم حين تقلت موازينهم، وحين طارت صحفهم في إيمانهم، وحين جازوا جسر جهنم فقطعوه، وحين دخلوا الجنة فأعطوا فيها من النعيم والكرامة فكان هذا لم يكن شيئاً فيما أعطوه بالنسبة للنظر إلى وجه الله الكريم.

ويوم المزيد في الجنة، يرجع المؤمن بعد لقاء الله والنظر إلى وجهه تعالى، وقد ازداد نضرة ونوراً وجمالاً يراه أهله فيبتهجون وينشرون به، والله تعالى يقول: «وَجُوهٌ يُؤْمِنُ أَنْصَرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ»، قال الحسن البصري: الناصرة: الحسنة، حسنها الله بالنظر إلى ربها، وحق لها أن تنضر وهي تنظر إلى ربها. مع أن هذه الوجوه قد دخلت الجنة بنور على قدر إيمانها، ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «أول رُفرة تدخل الجنة على صورة الغمر ليلة البدر والذين على أثارهم كاحسن كوكب نرى في السماء إضاءة» الحديث.

والشوق: احتياج القلوب إلى لقاء المحبوب، وعلى قدر المحبة يكون الشوق.

قال بعض السلف: في قوله عز وجل: «وعجلت إليك رب لترضي» قال: معناه: شوقاً إليك.

وقال: من علامات الشوق: حب الموت على بساط العافية، كيوسف عليه السلام لما بقي في الجب لم يقل: توفني؛ ولما أدخل السجن لم يقل: توفني؛ ولما دخل عليه أبواه وإخوته وخرجوا له سجداً وتم له الملك والنعمة قال: توفني مسلماً والحقني بالصالحين.

قال الله تعالى: «مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» [العنكبوت: ٥]. قيل: هذا تعزية للمشتاقين وتسليمة لهم، أي أنا أعلم أن من كان يرجو لقائي فهو مشتاق إلي فقد أجلت له أجلاً يكون عن قريب فإنه ات لا محالة وكل ات قريب.

وفيه لطيفة أخرى وهي تعليل المشتاقين مرجاء اللقاء:

لولا التعلل بالرجاء لقطعت

نفس المحب صباية وتشوقا

ولقد يكاد يتوب منه قلبه

مما يقاسي حسرة ونحرقا

حتى إذا روح الرجاء أصابه

سكن الحريق إذا تعلل بالبقاء

وهذا الشوق على درجات:

- **الدرجة الأولى:** شوق العابد إلى الجنة، ليأمن الخائف ويفرح الحزين ويظفر الأمل.

قال ابن القيم: يعني شوق العابد إلى الجنة فيه هذه الحكم الثلاث.

أحدها: حصول الأمن الباعث على الأمل فإن الخوف المجرد عن الأمن من كل وجه لا يتبعث صاحبه لعمل

وقال بعض السلف: من علامات الشوق: حب الموت على بساط العافية، كيوسف عليه السلام لما ألقى في الجب لم يقل توفني؛ ولما أدخل السجن لم يقل توفني؛ ولما دخل عليه أبواه وأخوته وخرجوا له سجداً وثم له الملك والنعمة قال: توفني مسلماً وأحقني بالصالحين

البته إن لم يقارنه أمل فإن تجرد عنه قطع وصار قنوطاً.

الثاني: فرح الحزين فإن الحزن المجرد أيضاً إن لم يقرن به الفرح قتل صاحبه فلولاً روح الفرح لتعطلت قوى الحزين وقعد حزنه به ولكن إذا قعد به الحزن قام به روح الفرح.

الثالث: روح الظفر فإن الأمل إن لم يصحبه روح الظفر مات أمله، والله أعلم.

الدرجة الثانية: شوق إلى الله عز وجل زرعه الحب الذي ينبت على حافات المن فعلق قلبه بصفاته المقدسة فاشتاق إلى معاينة لطائف كرمه وآيات بره وأعلام فضله وهذا شوق.

الدرجة الثالثة: نار أضرمتها صفو المحبة فتغصت العيش، وسلبت السلوى ولم ينهئها معزى دون اللقاء. يريد أن الشوق في هذه المرتبة شبيه بالنار التي أضرمتها صفو المحبة وهو خالصها وشبهه بالنار لالتها به في الأحشاء.

وفي قوله: صفو المحبة؛ إشارة إلى أنها محبة لم تكن لأجل المنفعة والنعم ولكن محبة متعلقة بالذات والصفات.

قوله: فتغصت العيش؛ أي منعت صاحبها السكون إلى لذيذ العيش والتنغيص قريب من التكدير.

وقوله: لم ينهئها معزى دون اللقاء؛ أي لم يكفها ويردها قرار دون لقاء المحبوب وهذه لا يقاومها الاضطراب لأنه لا يكفها دون لقاء من يحب قرار. [مدارج السالكين].

هذا هو حال المحبين المشتاقين للقاء الله عز وجل وهم أهل الإيمان والتقوى.

قال تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ (٤٥) الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿البقرة: ٤٥، ٤٦﴾.

وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبُشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٣].

وقال تعالى: ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ. وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٤].

وقال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

قال ابن المبارك في تفسير هذه الآية: فليعمل عملاً صالحاً ولا يخبر به أحداً.

أما أهل الإعراض والغفلة الذين لا يرجون لقاء الله ولا يحبونه فهم أخسر الناس عملاً واشقى الناس مالاً.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا فِيهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ

(٧) أُولَئِكَ مَاؤُهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [يونس: ٨-٧].

وقال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ

أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٠٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾ [الكهف: ١٠٣-١٠٥].

قالهم أملاً قلوبنا حبا وإخلاصاً ورغبة ورهبة وشوقاً إلى لقاؤك، وفقنا لما تحب وترضى يا أكرم الأكرمين.

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

الحمد لله الواحد القهار، العزيز الغفار، فُقدَر الأقدار،

ومُصَرَّفُ الأمور على ما يشاء ويختار، ومُكَوَّرُ الليل على

النهار، وبعد:

فعندما ابتعدت الأمة عن منهج الله، واستسلمت

لنزواتها، وانطلقت لاهثة وراء رغباتها زلت بها القدم،

وعاشت حياة الضنك والمعاناة كما قال تعالى: ﴿مَنْ أَتَعَ

ضْدَايَ فَلَا يَضِلْ وَلَا يَشْقَى (١٢٣) وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ نَكْرِي فَإِنَّ

لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [طه: ١٢٣، ١٢٤].

فما أشبه الليلة بالبارحة!! فبالأسس البعيد عقد مؤتمر

السكان بالقاهرة في عام ١٩٩٤م، ومن جديد يتجدد انعقاد

مؤتمر السكان بالقاهرة، ولكن هذه المرة بتخطيط وتنسيق

مصري وعربي، تبعاً لأطروحات الأجندة الغربية، كما كان

في السابق، فالهم الوحيد لهذه الأجندة هو الأسرة المسلمة،

فمرة تعرض بشكل صريح، ومرة كثيرة تعرض هذه

الأجندة بشكل خفي كما جاء في هذا المؤتمر!! وتعديلات

جديدة لقانون الطفل وما يحمله من سلبيات تتناقى مع

أصول ديننا الحنيف، وتطويع الواقع للدين، وليس تطويع

الدين للواقع، في استجابة لما تمليه علينا وثائق الأمم

المتحدة!! ومشروع قانون تُعلنه الجمعيات العاملة في مجال

حقوق المرأة في مصر لتعديل قانون الأحوال الشخصية

الحالي فيما أسماه بـ «قانون الأسرة»!!

وفي ظل الهجمة من الداخل والخارج يُطل علينا ما

يُسمى بالاتحاد الغربي لمنظمات المجتمع المدني مطالباً

بعدم تجريم الزنا إذا قامت به الزوجة خارج بيت الزوجية!!

إنه التفريب والفحش الذي يريد أعداء الإسلام أن

يُصدروه إلى مجتمعاتنا الإسلامية!! ولا حول ولا قوة إلا

بالله.

وفي ظل هذه الحملة التي تُطل علينا صباح مساء من

قبل أعداء الإسلام، وتحت شعار حصول المرأة على حقوقها،

تطالب مجموعة من المنظمات النسائية بالسماح بإقامة

مساجد خاصة للنساء يقمن فيها بالأذان والإقامة وإمامة

المرأة وخطبة الجمعة، فإننا لله وإنا إليه راجعون.



قانون الطفل ومؤتمر السكان في ميزان الشرعية



بقلم
رئيس التحرير

جمال سحر حاتم

❖ قانون الطفل وفتح أبواب المضاد ❖

إن المصطلحات الغربية المريبة، والتي تحمل في مضمونها النمط الغربي في مفهوم الحرية والمساواة الزائغين، والتي قد تتعارض في كثير منها مرجعيتها هي «احكام الاتفاقية الدولية لحقوق الطفل وغيرها من المواثيق الدولية ذات الصلة النافذة»، وليست مرجعيتها شريعة الإسلام!!
والقضية في وضوح جلي لا يقبل الشك: إما إيمان وخضوع ورضا بحكم الله ورسوله ﷺ، وإما إباء واستكبار وإنكار وسيل للشبهات والهواء، ورب العزة يقول: ﴿وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [المؤمنون: ٧١]، وشعار المؤمن يعلنه: «سمعنا وأطعنا»، وشعار المكذب: «سمعنا وعصينا».
وحول مشروع قانون الطفل نُخرج على فقراته، ونستعرضها باختصار شديد من خلال الميزان الشرعي:

❖ رفع سن الطفولة ❖

١- رفع سن الطفولة إلى ثمانية عشر عاماً:
وهذا يناقض قول النبي ﷺ: «رفع القلم عن ثلاث»، ومنها: «والصبي حتى يبلغ». ومتعارضاً مع القاعدة الشرعية التي تنص على أن البلوغ هو سن التكليف، وكما جاء في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ [النوبة: ٥٨]، وقوله جل شأنه: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾ [النور: ٥٩].
والبلوغ هو الوصول إلى سن الاحتمال الذي يتحقق بمجرد خروج السائل الذي يتخلق منه الإنسان في الذكر، وينزل دم الحيض، من الأنثى.

❖ المساواة بين الأطفال وعدم التمييز ❖

٢- ما نصت عليه المادة الثانية من المساواة بين الأطفال وعدم التمييز بينهم بسبب الجنس أو الدين:
ومفهوم هذه الفقرة هو المساواة بين الذكر والأنثى، وبين المسلم وغيره في التوارث، مما يتصادم مع نصوص القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة، كقوله تعالى: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ [النساء: ١١]، وكقوله ﷺ: «لا يرث المؤمن الكافر، لا يرث الكافر المؤمن». [رواه البخاري ١٥١١].

❖ تشجيع الأطفال على التمرد ❖

٣- تشجيع الأطفال على الإبلاغ عن آبائهم وأمهاتهم، إذا أرادوا تقويم سلوكهم، كما في امتناع الطفل عن الصلاة في سن التكليف مثلاً، وإنشاء خط ساخن للأطفال يشكون عن طريقه آبائهم إذا آذوهم بالضرب.
وقد تضافرت نصوص الكتاب والسنة مؤكدة على بر الوالدين، وهي مسألة يعلمها القاصي والداني، ولا تحتاج إلى مزيد تقرير، وإلغاء حق الإباء في تأديب أبنائهم مناقض لقوله ﷺ: «الرجل راع في أهل بيته وهو مسئول عن رعيته».

❖ الجيران يتجسسون على جيرانهم ❖

٤- إلزام الجيران بالإبلاغ عما يجري بين الإباء وأبنائهم، كما شرع العقوبة لمن يأسر الإساءة للطفل ولمن علم بذلك من الجيران ولم يبلغ، مما يجعل الجيران يتجسسون على جيرانهم، مخالفين بذلك قول رب العزة سبحانه: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ [الحجرات: ١٢].

❖ حق الحامل من سفاح في إجهاض نفسها ❖

٥- وينص القانون كذلك على حق البنت الحامل من سفاح في إجهاض نفسها، وفي إنبات وليدها بدعوى حرمتها في بضعها، واستخراج شهادة ميلاد منسوبة إليها كاذب، مما يشجع على شيوع الفاحشة، وتكاثر اللقطاء وأطفال الشوارع، كما أن قيد المولود الناتج عن الزنا منسوباً إلى أمه يتعارض تعارضاً صريحاً لقوله تعالى: «الدَّعْوَةُ لِبَائِهِمْ» [الأحراب: ٥]، وقول النبي ﷺ: «الولد للفراش وللعاهر الحجر»، أي أن الطفل إذا كان من الزنا على فراش الزوجية، لا ينسب إلا إلى الزوج.

ولما كانت اتفاقية الأمم المتحدة بخصوص حقوق الطفل لعام ١٩٨٩، ثم وثيقة «عالم جدير بالأطفال» الصادرة عام ٢٠٠٢م، والتي جاءت لتفسير وتفعيل اتفاقية حقوق الطفل، والتي صارت مرجعية للتشريعات الجديدة للقوانين الوطنية المعنية بالطفل، فإن هذه الاتفاقية تطالب بتعميم خدمات الصحة الإنجابية للأطفال

والمراهقين: من التثقيف الجنسي لهم، وإتاحة وسائل منع الحمل، كالعازل الطبي، ورعاية المراهقة الحامل، وإباحة الإجهاض لها لو أرادت ذلك!!

وذلك الأمر يُشجع على شيوع الفاحشة، وكثرة اطفال الزنا في المجتمع المسلم، نسال الله العاقبة.

❖ إلغاء قوامة الرجل ❖

٦- إلغاء قوامة الرجل على المرأة : بدعوى المساواة، ويأتي ذلك متعارضاً مع قول رب العزة عز وجل:

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣٤].

❖ التشجيع على اللواط ❖

٧- إباحة الزواج المثلي بين الشواذ.

وذلك يعني نشر جريمة اللواط التي كان يمارسها قوم لوط، قال تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ (٨٠) إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُشْرِقُونَ﴾ [الأعراف: ٨٠، ٨١].

وإن إقرار هذا القانون بكل بنوده وفقراته لهو خطوة أولى على طريق التبعية الغربية في الترويج للعادات والسلوكيات المنحرفة لتلك الدول في الدول العربية والإسلامية!! ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم!!

❖ مؤتمر السكان.. ودعوة إلى التغريب ❖

فمن جديد يتعقد مؤتمر السكان في القاهرة في محاولة لإبعاد المسلمين عن إسلامهم والهدف المعلن هو وضع استراتيجية للحد من الزيادة السكانية، والتي تُعرقل التنمية في نظرهم، حتى أعلن أن كل أسرة ليس لها سوى طفلين، وما يزيد فهو عبء على كاهل الدولة.

إنه مؤتمر يهدد فيما يزعمون بالانفجار السكاني، مؤتمر يأتي تمرداً على كل الشرائع السماوية، والأخلاق السامية، والفطر السليمة.

وإذا نظرنا نظرة متأنية فاحصة على من حولنا، نظرة إلى الصين - مثلاً - أكثر الدول سكاناً، وهي أرفعها في التنمية معدلاً، ونقول لأهل الإسلام: انظروا إلى القضية بمقاس أكبر وأدق، إن استمطار الأرزاق، واستجلاب الخيرات، ورفع معدلات التنمية، لا يكون ولن يكون إلا بالإيمان بالله رباً مدبراً، خالقاً حكيماً، عليه توكلنا وإليه أنبأ وإليه المصير، قال تعالى - على لسان نوح عليه السلام، مخاطباً قومه: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ [نوح: ١٠].

ومن مقتضيات هذا الإيمان اتباع الأوامر واجتناب النواهي، ومن ثم يكون الخضوع لله وتحكيم شرعه، والبعد عن الظلم والنظالم، وأكل أموال الناس بالباطل، وأكل الربا ومنع الزكاة، وتقطيع الأرحام وبخس الناس أشياعهم، وتضييع الموارد والثروات، وتبديدها فيما لا يرضي الله، والحذر من ارتكاب الفواحش ما ظهر منها وما بطن، والإثم والبيعي بغير الحق.

إن الأعداد البشرية وزيادتها ونقصها وتوازنها، كل ذلك خاضع لسنة الله وحكمته وقدره وعلمه، قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ﴾ [الزهد: ١١]. ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ وَمَا يَعْمُرُ مِنْ مَعْمُرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ [فاطر: ١١].

إن حق الحياة محفوظ لكل نسمة، ولما أذن النبي ﷺ بالعزل، وسئل عن ذلك، فقال ﷺ: «ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة». [رواه البخاري].

ثم لنتنظر إلى قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرُّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [هود: ٦].

وقوله أيضاً: ﴿وَكَايِنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [العنكبوت: ٦٠].... ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَنْزِلَ مِنْكُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: ٣١].

ولنهنأ بديننا ولنسعد بكلام ربنا عز وجل: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [المؤمنون: ٧١]. ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَنُورًا﴾ [الإسراء: ١٠٠]. ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمْ الْمُسْتَظْطَرُونَ﴾ [المزور: ٣٧].

سُورَةُ الْبَلَدِ

باب
التفسير

يقول الله تبارك وتعالى ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ۚ﴾ ﴿١﴾ ﴿وَأَنْتَ حَلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ۚ﴾ ﴿٢﴾ ﴿وَوَإِنْ مِمَّنْ وَلَدٌ ۚ﴾ ﴿٣﴾ ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۚ﴾ ﴿٤﴾ ﴿لِيَحْسَبَ أَنَّ لَرَّ يَفْخَرُ عَلَيْهِ أَحَدٌ ۚ﴾ ﴿٥﴾ ﴿يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا بَلَدًا ۚ﴾ ﴿٦﴾ ﴿لِيَحْسَبَ أَنَّ لَدِرَّةً أَحَدٌ ۚ﴾ ﴿٧﴾ ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ۚ﴾ ﴿٨﴾ ﴿وَلِسَانًا وَشَفَاهُ ۚ﴾ ﴿٩﴾ ﴿الْبُحْبُوحِ ۚ﴾ ﴿١٠﴾ ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ۚ﴾ ﴿١١﴾ ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ۚ﴾ ﴿١٢﴾ ﴿فَلَ رَفْعُهُ ۚ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿أَوْ إِطْعَادُ ۚ﴾ ﴿١٤﴾ ﴿فِي يَوْمٍ ذِي مَسْعَدَةٍ ۚ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿بَيْنَمَا دَا مَفْرَةٍ ۚ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿أَوْ مَسْكَنًا دَا مَفْرَةٍ ۚ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿بِذِكْرِ مَرِّ النَّبِيرِ ۚ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿وَبَوَاصِلَ الْبَصِيرِ ۚ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿وَبَوَاصِلَ الْفَرَحَةِ ۚ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿وَاللَّهِ أَصْحَابُ الْغَيْمَةِ ۚ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿وَاللَّهِ أَكْفَرُوا بِأَنبِيَائِهِمْ أَصْحَابُ الْمَسْمِيَةِ ۚ﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ ۚ﴾ ﴿٢٣﴾ ﴿سُورَةُ الْبَلَدِ

إِسْلَامِي / عبد العظيم بدوي

بين يدي السورة

سبحانه بهذا البلد، وهو البلد الحرام مكة، كما أقسم به في سورة التين: «والتين والزيتون (١) وطور سينين (٢) وهذا البلد الأمين» [التين: ١-٣]، وقوله تعالى: «وَأَنْتَ حَلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ» لفظ «حلٌّ» يُطلق على المقيم، ويُطلق على الحلال غير المحرم، فعلى الأول يكون المعنى: لا أقسم بهذا البلد، وأنت مقيم به، وإقامتك به تزيدّه شريفاً وتكريماً وتعظيماً، وإن كان هو في ذاته شريفاً كريماً عظيماً، ولذلك استحق أن يقسم الله به، وعلى المعنى الثاني يكون المراد: أنه يحلّ لك في هذا البلد الحرام ما لا محلّ لعبرك من القتل ونحوه، مما هو حرام على غيرك فيه، ويكون ذلك إخباراً عما سيكون يوم الفتح، فإن النبي ﷺ

سورة مكية، استأنخت بالقسم على حقيقة في حياة الإنسان ثابته، وهي: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾، ثم ذكرت دلائل قدرة الله على هذا الإنسان الذي ﴿يَحْسَبُ أَنَّ لَرَّ يَفْخَرُ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾، وكشفت له عن صعوبة الطريق، وعن العقبات التي تعترضه في سيره إلى ربه، وحثته على الاجتهاد على اقتحام هذه العقبات، وبينت له الأمور التي يستعين بها على ذلك، ثم ختمت بالوعيد للذين وقفوا أمام هذه العقبات عاجزين عن اقتحامها، لتسلط النفس والهوى والشيطان عليهم، أولئك ﴿أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ (١٩) عليهم نارٌ مؤصدة.

تفسير الآيات

قوله تعالى: ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾: يقسم

حين دخل مكة فاتحاً أمر بقتل أربعة نفر ولو كانوا تحت استار الكعبة. ثم خطب **﴿﴾** فكان مما قال: **﴿﴾** إن مكة حرمها الله، ولم يحرمها الناس، لا يحل لأمرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دماً، ولا يعضد بها شجرة. فإن أحد ترخص بقتال رسول الله **﴿﴾** فيها فقولوا: إن الله أنزل رسوله ولم يأن لكم وإنما أنزل لي فيها ساعة من نهار، وقد عانت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس، فليبلغ الشاهد الغائب. [متفق عليه]

ومعنى ذلك أن الله أخبر نبيه **﴿﴾** بأنه سيحل له بمكة ما لم يحل لغيره بها. كما أخبره بأنه سيموت بقوله: **﴿﴾** إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ **﴿﴾** [الزمر: ٣٠]. وقوله تعالى: **﴿﴾** **وَوَالِدٌ وَمَا وَلَدٌ** **﴿﴾** واضح، وهو على ظاهره شمل كل والد وكل ولد، وجواب القسم: **﴿﴾** لقد خلقنا الإنسان في كبد **﴿﴾** أي: في تعب ومشقة، وجهد وكد، وكضاح وكدح، كما قال تعالى: **﴿﴾** يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ **﴿﴾** [الإنشقاق: ٦]. قال العلماء: يكابد الإنسان هذا الكبد من أول لحظة تستقر فيها النطفة في الرحم، فما أن تستقر النطفة وتلتقي بالمويضة فتكوّن الخلية الأولى، حتى تأخذ هذه الخلية في الكبد لتتهيأ لنفسها الجو المناسب والظروف الملائمة بأن ربها، وما تزال تعاني من هذا الكبد حتى ييشنها الله خلقاً آخر، حتى إذا أراد الخروج من بطن أمه عانى من ألم المخاض ومرجه ما تعانيه الوالدة أو أكثر، وربما مات خلقاً أثناء خروجه، فإن خرج سالماً بانوا إلى قطع سرته بالموسى، فعانى من ذلك أشد المعاناة، ثم لفوه في الحافة وكانها قيد غليظ فعانى من ذلك الشيء الكثير، ثم يكابد الرضاع الذي لو فاته رضاع، حتى إذا مضى عليه أسبوع دعوا بالموسى ليحلفوه ويختنوه، وفي ذلك من الكبد ما هو معلوم، فإن طالبت أيامه عانى من

ألم ظهور الأسنان، ثم يكابد مشقة تعلم الانتصاب والمشي، حتى إذا أدرك ووعى كابد ألم التعلم وضرب المعلم، وتأييب المؤيب، حتى إذا استقل بالمعيشة كابد من أجل الزواج، فإذا تزوج كابد مشقة الزواج ومسئوليته، ثم يكابد من أجل الأطفال، وهو في ذلك كله لا يسلم من الأسقام والآلام، حتى إذا بلغ من الكبر عتياً ضعف سمعه وبصره، وانحنى ظهره وضعفت قوته، حتى إذا انتهى أجله كابد مشقة سكرات الموت، فإن نفن كابد ضغطة القبر، وشدة السؤال، فإذا بعثر ما في القبور كابد الأموال العظام، حتى يرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار، فإن كانت الأولى فقد استراح، وقال مع أهلها: **﴿﴾** الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ **﴿﴾** (٣٤) الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ **﴿﴾** [فاطر: ٣٤]. **﴿﴾** وأما إن كان من المكتئبين الضالين (٩٢) فنزل من حميم (٩٣) وتصلية حميم **﴿﴾** [الواقعة: ٩٢-٩٤]. **﴿﴾** خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين **﴿﴾** [الحج]

فلو كان للإنسان الخيرة من أمره، ما اختار هذه الحياة، لما فيها من هذه المتاعب، ولكن قضاء الله وقدره، وله الحكمة النامة، فنسال الله أن يعيما على ذكره وشكره وحسن عبادته، حتى يريحنا من كبد الدنيا بسكنى جنته، إنه ولي ذلك والقادر عليه وقوله تعالى: **﴿﴾** **إِيْحْسِبْ أَنْ لَنْ يُقْرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ** **﴿﴾** يعني: ايظن أن لن يسأل ويحاسب على جميع أعماله، فهو **﴿﴾** **يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا نَبَأَ** **﴿﴾** أي كثيراً، **﴿﴾** **إِيْحْسِبْ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ** **﴿﴾** يعني: ايظن أن الله لم يره: **﴿﴾** **أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ** **﴿﴾** يبصر بهما، **﴿﴾** **وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ** **﴿﴾** ينطق اللسان وتساعد الشفتان، **﴿﴾** **وَهَنِيئًا وَتُجْنِيئًا** **﴿﴾** أي: بيتنا له الطريقتين: طريق

بوعده سبحانه: ﴿وَمَا أَتَفَقَّهْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ [سبا ٣٩]. ولذا فرق الله سبحانه بين من اتفق قبل الفتح ومن اتفق بعده، فقال: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ اتَّفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَئِكَ أَكْثَرُ رَجَاةً مِنَ الَّذِينَ اتَّفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ [الحديد: ١٠]. وذلك لأن قبل الفتح كان بالمسلمين حاجة، وكانوا قلة، وأما بعد الفتح فقد كثر عددهم وكثر رزقهم. وقد بين النبي ﷺ أيضا ذلك، فقال - وقد سئل: أي الصدقة أفضل - قال: «أن تصدق وانت صحيح صحيح تحبب، تخبثي الفقر وتامل الغنى». [متفق عليه]

وخص ربنا سبحانه الإطعام باليتيم ذي القرية لأن «الصدقة على المسكين صدقة، وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة، وصلة». وقوله تعالى: ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾. وهو البائس المعدم، الذي لا يجد شيئا، حتى إنه ليفترش التراب من الحاجة، وهذه الأعمال لصالحه من العتق والإطعام ونحوهما لا تنفع من غير إيمان، ولذا قال تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾. فالإيمان هو أساس قبول الأعمال إذا توفرت شروط القبول الأخرى. فالكاثر لا يقبل منه عمل أبدا. ولذا قال تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ [البقرة: ٥٤]. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت: يا رسول الله، ابن جُدعان، كان في الجاهلية يصل الرحم، ويطعم المسكين، فهل ذاك نافعه؟ قال: «لا ينفعه، إنه لم يقبل يوما: رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين». [رواه

مسند أحمد ٢١٤

وأما المؤمنون فإن أعمالهم مقبولة بشروطين: الإخلاص لله، والمتابعة لرسوله ﷺ: قال تعالى: ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ (٢) (إلا لله الدين

الخير، وطريق الشّر حتى صار كل طريق ظاهرا وواضحا وضوح النجد، وهو في الأصل الأرض المرتفعة، فلما ظهر الحق والباطل ظهورا واضحا، كان كل منهما كالنجد، فسمى به، فقال تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّحْيَيْنِ﴾، وهذه الآية كقوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (٢) إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِنَّا شَاكِرًا وَإِنَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٢، ٣]

قوله تعالى: ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ معناه: فلا اقتحم العقبة، فهو حصن من الله للإنسان على اقتحام العقبة، وهي في الأصل الطريق في الجبل، سميت كذلك لصعوبة سلوكها، والمراد بها هنا كل ما يمنع الإنسان من سلوك طريق الخير، من النفس والهوى والشيطان، ونقل التكليف، والافتحام معروف، وهو الدخول في الشيء بقوة، من غير تدبر ولا روية، فلا اقتحم الإنسان هذه العقبات حتى يصل إلى رضوان الله والجنة.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أدْرَاكُ مَا الْعَقَبَةُ﴾، سؤال ليفخيم شأنها ويعظم أمرها، ثم ارشد إلى كيفية اقتحامها، فقال: ﴿فَكُ رَقَبَةٌ﴾، والمراد بفكها عتقها، وقد كان النبي ﷺ يبحث على ذلك ويرغب فيه فيقول: «مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً، أَعْتَقَ اللَّهُ بِكَ عَصَا مِنْهَا عُصَا مِنْ أَعْضَائِهِ مِنَ النَّارِ، حَتَّى فَرَّجَهُ بِفَرْجِهِ». [المحاري: ٦٧١٥، ومسلد ١٥٠٩]

وقوله تعالى: ﴿أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغِفَةٍ﴾ (١٤) بنينا ذا مَقْرَبَةٍ (١٥) أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ، والإطعام في وقت المجاعة أفضل من الإطعام في وقت الرخاء، لأن طبيعة النفس الجود في السعة، والإمساك في الضيق، فكان الإطعام في المسغبة أعظم أجرا لأن الإنسان يحقق نصرا عظيما على نفسه، ثم هو يتفوق راجيا أن يخلف الله عليه، ثقة

الخالص ﴿ الزمر: ٢٠ ﴾. وقال ﴿ ولقد أوحى إليك وإلى آلِكَ من مِثلِ ما سَأَلْتَ سَخِطْتَ عَنكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٦٥) بل الله فاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿ الزمر: ٦٥ ﴾. وقال تعالى: ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [آل عمران: ٣١]. وقال النبي ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله. ومن كانت هجرته لديننا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه».

وقال ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد». وفي رواية لمسلم: «من عمل عملاً ليس عليه امرنا فهو رد».

وقوله تعالى: ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ ﴾ يعني: أنه لا يكفي للنجاة أن يكمل الإنسان نفسه بالإيمان والعمل الصالح، حتى يسعى إلى تكميل غيره أيضاً، فيدعوهم إلى الإيمان، ويأمرهم بالعمل الصالح، واهمة الصبر. وهو أنواع ثلاثة: صبر على الطاعة، وصبر عن المعصية، وصبر على الإقذار المؤلمة، كما أن من أهم الأعمال الصالحة الرحمة بعباد الله، ولذا جمع الله بينها وبين الصبر. فقال: ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ ﴾. ووصايا الرسول ﷺ لأمته بالصبر والرحمة كثيرة جداً، ومنها: «من يستعفف يعفه الله، ومن يستغن يغنه الله، ومن يتصبر يصبره الله، وما أعطى أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر» [متفق عليه] وقوله: «الصبرُ ضياء» [رواه مسلم: ٢٠٣٨، ٢٣٣، والترمذي: ٢٥٨٣، ١٩٦/٥، والسنائي: ١/٥٠].

وقوله للمرأة السوداء التي قالت: إني أصرع وإني أتكشف، فداع الله تعالى لي، فقال لها: «إن شئت صبرت ولك الجنة، وإن شئت دعوت الله لك». فقالت: أصبر. [متفق عليه].

وقوله ﷺ: «من لم يرحم الناس لا يرحمه الله» [رواه الترمذي: ٢٩٦/٣، ١٩٨٧].

وقوله: وقد بكى على ابن بنت له مات، فقبل له: ما هذا؟ فقال: «هذه رحمة جعلها الله في قلوب من شاء من عباده، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء» [متفق عليه].

وقوله: «الراحمون يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء».

وقوله تعالى: ﴿ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَةِ ﴾ أي المتصفون بهذه الصفات هم أصحاب الميمنة، وجزأؤهم عند ربهم مذكور في سورة الواقعة: «وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين (٢٧) في ستر مخضود (٢٨) وطلح منضود (٢٩) وظل منضود (٣٠) وماء منسوب (٣١) وفاكهة كثيرة (٣٢) لا مقطوعة ولا ممنوعة (٣٣) وفرش مرفوعة (٣٤) إنا أنشأنهم في إنشاء (٣٥) فجعلناهم أنكراً (٣٦) غرباً أنزلاً (٣٧) لأصحاب اليمين» [الواقعة: ٢٧-٣٨].

وهذه الآيات كقوله تعالى: ﴿ وَالْعَصْرُ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَسِرٌ (٢) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾

نصر

وقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴾ أي أصحاب الشمال، ﴿ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ ﴾ أي مغلقة عليهم فلا يخرجون منها أبداً، ﴿ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴾ [الاسفار: ١٦]. وقد فصل الله تعالى ما أجمله هنا في سورة الواقعة، فقال: ﴿ وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ (٤١) فِي سُفُوفٍ وَمَحْمِجٍ (٤٢) وَظُلٌّ مِنْ يَحْفُومٍ (٤٣) لَا بَارِدَ وَلَا كَرِيمٍ ﴾ [الواقعة: ٤١-٤٤].

أخبر الله عن النار المسلمين من نار الجحيم.

و حذر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين



عمليات التجميل بين الحل والحُرمة

د. كريبيا حسيني محمد

حسني محمد كريبيا حسيني محمد

ونستغفركم. ونعوذ بالله من شرور أنفسنا

وسيئات أعمالنا، والصلاة والسلام الأتمان

الأكملان على نبي الهدى والرحمة، نبينا

محمد، صلوات الله وسلامه عليه، وعلى آله

وأصحابه أجمعين. والتابعين ومن تبعهم

بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد



عن عبد الله (هو: ابن مسعود) رضي الله عنه قال: لعن الله الواشمات والموشمات، والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله، فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها: أم يعقوب، فجاءت فقالت: إنه بلغني عنك أنك لعنت كيت وكيت، فقال: وما لي لا ألعن من لعن رسول الله ﷺ، وهو في كتاب الله، فقالت: لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول. قال: لئن كنت قرأته لقد وجيتيه، أما قرأت: «وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا» قالت: بلى، قال: فإنه قد نهى عنه، فقالت: فإني أرى أهلك يفعلونه، قال: فأذهبي فانظري، فذهبت فلم تر من حاجتها شيئاً، فقال: لو كانت كذلك ما جامعتها

هذا الحديث أخرجه الإمام البخاري في مواضع من صحيحه أولها في كتاب التفسير باب «وما اتاكم الرسول فخذوه»، برقم (٤٨٨٧، ٤٨٨٦)، وثانيها في كتاب اللباس باب «المتفلجات للحسن»، برقم (٥٩٣١)، وفي باب «المتنمصات»، برقم (٥٩٣٩)، وفي باب «الموصولة»، برقم (٥٩٤٣)، وفي باب «المستوشمة»، برقم (٥٩٤٨)، كما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، في كتاب اللباس والزينة باب «تخريم فعل الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والمامصة والمنمصة والمتفلحات والمغيرات خلق الله»، برقم (٢١٢٥).

وأخرجه أيضاً الإمام أبو داود في سننه في كتاب الترجل باب «صلة الشعر»، برقم (٤١٦٩)، وكذا أخرجه الإمام الترمذي في جامعه في أبواب الألباب باب «ما جاء في الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة»، برقم (٢٧٨٢)، وأخرجه كذلك الإمام النسائي في الكبرى في كتاب الزينة برقم (٥١٠٢)، (٥١٠٣)، وبرقم (٥١١٠، ٥١١١)، وفي المجتبى برقم (٥٢٥٣١)، وأخرجه الإمام ابن ماجه برقم (١٩٨٩)، في كتاب النكاح باب «الواصلة والواشمة»، وكذلك أخرجه الإمام الدارمي في سننه برقم (٢٦٤٧) في كتاب الاستئذان، وأخرجه الإمام أحمد في المسند بالأرقام (٤١٥، ٤١٧، ٤٣٤، ٤٤٣، ٤٥٤، ٤٦٥).

شرح الحديث

هذا الحديث اشتمل على ثلاثة أفعال

١ الوشم. وهو عبارة عن تلوين بعض الأماكن من جلد المرأة بعزها بالإنز وحشوها بالكحل وغيره نغش به بقشاً، وهو نوع من التجميل الذي تحسه

بعض النساء في كثير من الأرياف العربية وغيرها.

٢- النمص: وهو عبارة عن ترفيق الحواجب بإزالة شعرها. لتغيير شكلها برسوم مختلفة لتتناسب مع وضع عيونهن في زعمهن.

٣- التفلج: وهي تفرج ما بين الأسنان المتلاصقة. وغالبا ما يختفي التفلج بالثنايا والرباعيات، وتستحسنه كثير من النساء. فتطلبه من كانت أسنانها مصمتة خلقة فتصبح فجاء صنعة. وقد تفعله كثيرة السن لتبدو في عين الناس صغيرة: لأن الفلجة غالبا ما تذهب مع الكبر.

وهناك فعل رابع وهو الوصل، ورد في حديث كل من ابن عمر رضي الله عنهما، وابن عباس رضي الله عنهما، وعائشة رضي الله عنها، واسماء رضي الله عنها، أما أحاديث ابن عمر وعائشة واسماء رضي الله عنهم فهي في الصحيحين، وأما حديث ابن عباس رضي الله عنهما فهو في سنن أبي داود.

والوصل عبارة عن وصل شعر المرأة بشعر آخر أو بصوف أو غيره ليظهر أنه كبير على غير حقيقته.

حكم فعل هذه الأشياء

قال الإمام النووي في شرح صحيح مسلم: «أما الواشمة فهي فاعلة الوشم، وهي أن تعزز إبرة أو مسلة أو نحوهما في ظهر الكف أو المعصم أو الشفة أو غير ذلك من بدن المرأة حتى يسيل الدم فتحشو ذلك الموضع بالكحل أو المورة فيخضر، وقد يفعل ذلك يدارات وبفوش وقد تكثره وقد تقله، وفاعلة هذا واشمة، والمفعول بها موشومة، فإن ظلمت فعل ذلك بها فهي مستوشمة، وهو حرام على الفاعلة والمفعول بها باختيارها والطالبة له، وقد يفعل بالبت وهي طفلة فتائم الفاعلة ولا تأثم البنت لعدم تكليفها حينئذ، وقال: يجب على من فعل به ذلك أن يزيله إن أمكنه ذلك، فإن أمكن ذلك ولم يزله عصى بتأخير إزالته، ويستوي في ذلك الرجل والمرأة، والله أعلم»

قال: وأما البامصة فهي التي تزيل الشعر من الوجه، والمنمصصة التي تطلب فعل ذلك بها، وهذا الفعل حرام، إلا إذا بنت للمرأة لحية أو شوارب فلا تحرم إزالتها بل يستحب عندنا. وقال ابن جرير: لا يجوز حلق لحيتها ولا عنققتها ولا شاربها ولا تغيير شيء من خلقتها بزيادة ولا نقص، ومنهجا ما قدمناه من استحباب إزالة اللحية والشارب والعنفقة، وإن النهي إنما هو في الحواجب وما في

أطراف الوجه، ورواه بعضهم المنمصصة بتقديم النون، والمشهور تأخيرها. ويقال للمناقش منماص.

قال: وأما المتفلجات فالمراد مفلجات الأسنان بأن تبرد ما بين أسنانها الثنايا والرباعيات، وهو من الفلج وهي فرجة بين الثنايا والرباعيات، وتعمل تلك العجوز ومن قاربتهما في السن إظهارا للصغر وحسن الأسنان: لأن هذه الفرجة اللطيفة بين الأسنان تكون للسنات الصغيرة، فإذا عجزت المرأة كبرت سننها وتوحشت فتبردها بالمبرد لتصير لطيفة حسنة المنظر وتوهم كونها صغيرة، ويقال له أيضا: الوشر، ومنه لعن الواشرة والمستوشرة، وهذا الفعل حرام على الفاعلة والمفعول بها لهذه الأحاديث، ولأنه تغيير لخلق الله تعالى، ولأنه تزوير، ولأنه تبليس، وأما قوله: «المتفلجات للحسن» فمعناه: بفعل ذلك طلبا للحسن، وفيه إشارة إلى أن الحرام هو المفعول لطلب الحسن، وأما لو احتاجت إليه لعلاج أو لعيب في السن ونحوه فلا بأس به، والله أعلم.

وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه: «لو كان ذلك لم نجامعها»، قال جماهير العلماء: لم نصاحبها ولم نجتمع نحن وهي بل كنا نطلقها ونفارقها. قال القاضي: ويحتمل أن معناه لم أطاها، وهذا ضعيف، والصحيح ما سبق، فيحتمل به في أن من عنده امرأة مرتكبة معصية كالوصل أو ترك الصلاة أو غيرها ينبغي له أن يطلقها، والله أعلم.

وأما الوصل الذي ورد في حديث ابن عمر وابن عباس وعائشة واسماء، رضي الله عنهم، فقال الإمام النووي رحمه الله: وأما الواصلة فهي التي تصل شعر المرأة بشعر آخر، والمستوصلة هي التي تطلب من يفعل بها ذلك ويقال لها: موصولة. قال: وهذه الأحاديث صريحة في تحريم الوصل ولعن الواصلة والمستوصلة مطلقا، وهذا هو الظاهر المختار، وقد فصله أصحابنا فقالوا: إن وصلت شعرها بشعر آدمي فهو حرام بلا خلاف؛ سواء كان شعر رجل أو امرأة، وسواء شعر الزوج والمحرم وغيرهما بلا خلاف لعموم الأحاديث، ولأنه يحرم الاستفاح بشعر الأدمي وسائر أجزائه لكرامته، بل يذنب شعره وظفروه وسائر أجزائه، وإن وصلت بشعر غير آدمي فإن كان شعرا نجسا وهو شعر الميت وشعر ما لا يؤكل لحمه إذا انفصل في حياته فهو حرام أيضا للحديث، ولأنه حمل نجاسة في صلاته وغيرها عمدا، وسواء في هذين النوعين المزوجة وغيرها من النساء والرجال.

وأما الشعر الظاهر من غير الأدمي فإن لم يكن لها روح ولا سحر فهو حرام بحد ذاته سواء كان لها روح أو سيد ثلاثة أوجه:

أحدها: لا يجوز لظاهر الأحاديث. والثاني: لا يحرم، وأصحها عندهم إن فعلته بإذن الزوج أو السيد جاز، وإلا فهو حرام. قال: هذا تلخيص كلام أصحابنا في المسألة.

وقال القاضي عياض: اختلف العلماء في المسألة فقال مالك والطبري وكثيرون أو الأكثرون: الوصل ممنوع بكل شيء سواء وصلته بشعر أو صوف أو خرق. واحتجوا بحديث جابر الذي ذكره مسلم بعد هذا أن النبي ﷺ زجر أن تصل المرأة برأسها شيئا، وقال الليث بن سعد: النهي مختص بالوصل بالشعر، ولا بأس بوصله بصوف وخرق وغيرها. وقال بعضهم: يجوز جميع ذلك وهو مروي عن عائشة ولا يصح عنها، بل الصحيح عنها كقول الجنيد.

رد هل يجوز وصل الشعر للضرورة رد

عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله، إن لي ابنة عرسا أصابتها حصبة فتمرق شعرها، فافصله. فقال: «لعمري الله الواصلة والمستوصلة».

وعن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أن امرأة من الأنصار زوجت ابنة لها، فاشتكت فتساقط شعرها فأتت النبي ﷺ فقالت: إن زوجها يريد ما، فافصل شعرها. فقال رسول الله ﷺ: «لعمري الواصلة».

١- وفي رواية عنها رضي الله عنها قالت: إن جارية من الأنصار تزوجت، وأنها مرضت فتمرق شعرها، فأرادوا أن يصلوه. فسالوا رسول الله ﷺ عن ذلك، فلعن الواصلة والمستوصلة.

هذان الحديثان أخرجهما البخاري ومسلم في صحيحيهما، والإمام أحمد في المسند وغيرهم. قال الإمام النووي في شرح مسلم قوله: «فتمرق شعرها»، وفي رواية: «فتمرق شعر رأسها وزوجها يستحسنها». وفي رواية: «أنها مرضت فتمرق شعرها». وفي رواية: «فاشتكت فتساقط شعرها، وإن زوجها يريد ما». قال: أما تفرق فبالراء المهلهة، وهو بمعنى تساقط وتمرق كما ذكر في باقي الروايات. ولم يذكر القاضي في الشرح إلا الراء المهلهة كما ذكرنا، وحكاها عن جمهور الرواة، ثم حكى عن جماعة

من رواة صحيح مسلم، أنه قال: لا يجوز وصل الشعر. قال: وهذا وإن كان قريبا من معنى الأول ولكنه لا يستعمل في الشعر في حال المرض.

وأما قولها: «إن لي ابنة عرسا» فبصيغة التصغير، وهو تصغير عروس، والعروس يقع على المرأة والرجل عند الدخول بها. قال: وأما الحصبة فبفتح الحاء وإسكان الصاد، ويقال أيضا: بفتح الصاد ويكسرهما ثلاث لغات، والإسكان أشهر، وهو مرض معروف قديما وحديثا.

وأما قولها: «زوجها يستحسنها»، فهكذا وقع في جماعة من النسخ من الاستسحاح، أي يستحسنها فلا يحسر عنها، ومنه يستحسنها. وهو وقع في كثير منها: «يستحسنيها»، من الحث وهو السرعة في الشيء، وفي بعضها: «يستحسها». والله أعلم.

قال: وفي الحديث أن الوصل حرام سواء كان لعموره أو عروس أو غيرها. وفي هذه الأحاديث أيضا أن هذه الأفعال (الوصل، والوشم، والنمض، والفلق) من المعاصي الكبار، وذلك للعن من فعلها ومن تفعل به، ففاعل ذلك في محلات ما يسمى به «الكوافير»، سواء كان الفاعل رجلا أم امرأة فهو ملعون مطرود من رحمة الله تعالى، وكذلك من يفعل بها ذلك، سواء كانت عروسا أو مريضة تحتاج إلى تحسين هيئتها عما هي عليه فهي ملعونة أيضا.

وفي هذه الأحاديث أيضا أن المعين على الحرام يشارك فاعله في الإثم، كما أن المعاين على الطاعة يشارك فاعله في الثواب. والله أعلم.

ما يلحق بهذه الأسياء من الحرمة مما تنزيه به النساء

١- تكثير شعر الرأس بأي نوع من الكثير. سواء كان بشعر أو صوف أو خرق أو حيوط أو غير ذلك: لأن الهدف من استعمال هذه الأنواع هو العسر والخداع، وهو متحقق فيما تضعه نساء اليوم مما يسمى به «البوسنيج»، لبوهم الناس بكثرة شعرهن وبعد سني سني. والله أعلم.

معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما الزور، وقال معاوية عندما قدم المدينة: ما كنت أرى أن يفعل ذلك إلا نساء بني إسرائيل، ويدخل في هذا الزور أيضا «الباروكات»، وغيرها من أنواع الشعر المستعار سواء كان طبيعيا أم صناعيا.

٢- بعض التزيينات التي تفعلها بعض نساء

استخدمت برقع صغير في عني وحذفت في استسحق
 من راسي بعد ذلك غسلت وجهي ولبس ثيابا خفيفة
 في ثوب ورد عسى الله عني بعد ذلك ما ربي
 الله في صغري من ثوب ورد عسى الله عني بعد ذلك
 سبيل صواب بغير يترتب به على الله
 كاسيات عاريات مميلات مائلات، وعوسج كاسنمة
 البخت المائلة، لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها، وإن
 ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا. (ج: ٢١٢٨).

٣- قشر الجلد لتظهر الطبقة التي تحته وهي
 ناعمة ناصعة اللون، واستعمال بعض الدهانات
 لقشر جلد الوجه بالذات حتى تبدو المرأة أكثر شبابا
 وعمومة، ولا شك أن هذا من الزور الذي بهى عنه
 الشرع.

٤- ما استحدث من رموش صناعية واطفار.
 وأنواع الطلاء التي صنعت لمثل ذلك، والمرأة
 تستعمل ذلك غير مبالية بكونها تحجب الماء عن
 المشرة في الطهارة غسلا ووضوءا، غير عابئة
 صحة صلاتها وعباداتها.

٥- شد جلد الوجه بإجراء عملية جراحية أو
 بمواد كيميائية تؤدي إلى ظهور المرأة بأنها أصغر
 سنا وأكثر شبابا، وهذا أيضا نوع من التزوير
 والخداع والغش وعدم الرضا بما خلق الله الخلق
 عليه وفطره عليه.

٦- ويلحق بذلك أيضا زراعة الشعر بالراس.
 والله المستعان

ما يجوز للمرأة من أنواع الزينة

أباح الإسلام للمرأة أن تتزين لزوجها بكل ما
 تستطيعه من أنواع الزينة المباحة التي لم يرد نص
 بمنعها وتحريمها، ومن ذلك:

١- الخضاب بالحناء، روى الإمام أحمد في
 المسند عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أنها
 قالت: «كانت امرأة عثمان بن مظعون تخضب
 وتطيب، فتركته فدخلت علي، فقلت: امشهدي أم مغيب،
 قالت: مشهدي قالت: عثمان لا يريد الدنيا ولا يريد
 النساء. قالت عائشة: فدخل علي رسول الله ﷺ
 فاخبرته بذلك فلقى عثمان، فقال: «يا عثمان تؤمن
 بما تؤمن به»، قال: نعم يا رسول الله، قال: «فاسوة
 مالك بقاء». وأخرج أبو داود عن كريمة بنت همام
 قالت: دخلت المسجد الحرام فاخلوه لعائشة فسألنها
 امرأة: ما تقولين يا أم المؤمنين في الحناء؟ فقالت:
 كان حبيبي ﷺ يعجبه لونه ويكره ريحه، وليس

يخرد عني من شئ حشيشي ولا عكر من حشيشي
 ٢- شعر وشمس سورده وشعره وحشيشه
 شدا على بعض عفتي من سورده ولا شدا ولا
 يستديم يجوز استعماله لكونه ظاهرا في أنه ليس
 من طبيعة بشرة المرأة.

٣- استعمال الشريط الملون وعلى ذلك فليس فيه
 عش ولا تدليس وامتناله على ضفائر المسات
 الصغيرات، وبذلك لظهوره، ومعرفة أنه ليس من
 الشعر.

٤- وضع انواع الزينة على اختلافا على رؤوس
 النساء فيما يبدو أنه ليس من الشعر في شيء، ولا
 يراد به العش والخداع، كالورود الصناعية
 والاشربة الملونة والنصوص وجوها مما تضعه
 النساء على شعورهن.

٥- إذا كان للمرأة سن طويل أو اصبع رائدة أو
 أي عضو زائد، فإنه لا يجوز قطعه وإزالته، لأنه
 داخل في تغيير خلق الله تعالى، أما إذا كان هذا
 السن أو الاصبع أو العضو يتسبب في إذى أو إعاقة
 في الأكل أو الكلام أو نحوهما، فيجوز للمرأة وكذا
 للرجل أن يزيل هذا العضو الزائد، والله اعلم.

هذا، وكثير من المسلمين ونساء المسلمين يقيمون
 ويقمن على مخالفة الشرع ومعصية الله ورسوله، ثم
 يكون التساؤل بعد ذلك، لماذا نصاب بالفتن
 ونسبنا بالفساد؟

وقد يعيب بعض المسلمين بعضا، وكل يلقي
 باللائمة على غيره، ولا يفكر أحد في أن ما أصابنا
 ليس إلا بما كسبت أيدينا، قال تعالى: «وما أصابكم
 من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير»
 (الشورى: ٣٠).

يسأل الله تعالى أن يعفو عما وقع للمسلمين
 اجمعين، وأن يعيننا على بكرة وشكره وحسن
 عبادته، وأن يرينا الحق حقا ويرزقنا اتقائه، وأن
 يرينا الباطل باطلا ويلهمنا اجتنابه، وأن يحسن
 عاقبتنا في الأمور كلها، وأن يجزينا من خزني الدنيا
 وعذاب الآخرة، وأن يقيم رجال المسلمين ونساءهم
 وشبابهم على طاعته، وأن يباعد بينهم وبين
 المعاصي، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله
 محمد وآله وصحبه اجمعين، والحمد لله رب
 العالمين.



محبطات الأعمال

اعداد/ عبده الأقرع

الحمد لله بعد من طاعة وانقاد، ومن من صاع نرد وعصاة وفق ائمة طاعة ما بحبه وبرصاة.
واصفي وسيد على حذر عبد احسانه وانفس رسول استغفاه نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسيد
وبعد:

فقد تحدث في العهد الماضي عن سرور قبول الأعمال، وبأسباب بالصحابي الحسن حديثه بن العباس
رضي الله عنه في قوله: كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت سأل عن أسرار بحاف
أن يتركني، منفق عليه.

وقول الشاعر الحكيم

عرفت الشر لا الخير لكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشر من الخير يقع فيه

أحببت أن أذكر نفسي وإخواني وأخواني

بمحبطات الأعمال، نسال الله السلامة والعافية لنا

وللمسلمين والمسلمات من أي قول أو عمل من

شأنه يحبط أعمال العبد، لأن الحسرة تكون كثيرة

عندما يقوم العبد بعمل من الأعمال، وقد يبذل فيه

جهداً ثم لا يقال من ورائه خيراً.

ولقد كان السلف الصالح بخافون لا يتفمل

منهذ عمنهذ

سالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها

رسول الله ﷺ عن أهل هذه الآية: «والذين يؤثون

ما أتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون»

بسم الله الرحمن الرحيم

الذين يزنون ويسرقون ويشربون الخمر، قال: لا يا

ابنة الصديق، ولكنهم الذين يصلون ويصومون

ويتصدقون وبخافون إلا ثقل منهم، [صحيح ابن

ماجه ٣٣٨٤]

❖ من أسباب محبطات الأعمال، الشرك، ❖

قال الله تعالى: «ولقد أوحى إليك وإلى الدين

من قبلك لنأشركت ليحبطن عملك وتكونن من

الخاسرين» [الزمر ٦٥]

والمعنى: لنأشركت ليحبطن عملك الصالح،

وتكونن في الآخرة من جملة الخاسرين بسبب ذلك،

وهذا على سبيل الفرض والتقدير، وإلا فالرسول ﷺ

قد عصمه الله وحاشاه له أن يشرك بالله، وهو الذي

جاء لإقامة صرح التوحيد.

وقال تعالى بعد ذكر جملة من الأبياء: «ذلك

فدى الله بهدي به من بناء من عباده ولو أشركوا

لحبط عنهم ما كانوا يعملون ﴿ الأنعام: ٨٨ ﴾

والمعنى: أن هؤلاء الأسياء المذكورين لو اشركوا بالله لحبطت أعمالهم، وهذا شرط، والشرط لا يقتضي جواز الوقوع.

فالشرك إذا خالط العبادة أفسدها وأحبط العمل وصار صاحبه من الخالدين في النار، قال الله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴾ (التوبة: ١٧)، فالعبادة لا تسمى عبادة إلا مع التوحيد، كما أن الصلاة لا تسمى صلاة إلا مع الطهارة، فإذا دخل الشرك فيها فسدت كالحدث إذا دخل في الصلاة. وقد وعد الله تعالى بالمغفرة لمن لقيه لا يشرك به.

عن انس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله تعالى: يا ابن آدم، إنك لو انتحي بقراب الأرض خطايا، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا، لأنمتك بقرابها مغفرة. (صحیح الجامع: ٤٣٣٨)

وقد دل هذا الحديث على أن الإنسان مهما أتى من ذنوب، واقترب من إثم، ولكنه سلم من الإشراك بدل الله سيئاته حسنات، وإثمه بدل هذه الذنوب مغفرة، فظهر أن الذنوب تنضال أمام عقيدة التوحيد، وإن بركتها تعشى المذهب فتمحو خطاياهم، كما أن للشرك شوما وظلمة يعطى على جميع الحسنات، وتحبط جميع العبادات، فكان الفاسق الموحّد خيرا من الحقّي المشرك.

عن أبي نرّ رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أتى جبريل، فقال: بشر أمّك أنه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة، قلت: يا جبريل، وإن سرق وإن زنا؟ قال: نعم، قلت: وإن سرق وإن زنا؟ قال: نعم، قلت: وإن سرق وإن زنا؟ قال: نعم، وإن شرب الخمر، (صحیح الجامع: ٦٦)

بد والشرك يمنع من شفاعته النبي ﷺ ٣٥

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل نبي دعوة مستجابة، فتعجل كل نبي دعوته، وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة، فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا» (رواه مسلم)

الأوّل من مظاهر الشرك دعاء غير الله: فمن دعا أحدا غير الله فقد عبده، فإن الله سمي الدعاء عبادة، قال تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ (إفرا: ٦٠). وقال رسول الله ﷺ: «الدعاء هو العبادة» (صحیح أبي داود: ١٣٢٩)

وقال تعالى حاكيا عن خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿ وَاعْتَزَلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَى أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴾ (٤٨) فلما اعتزلهم وما يعبدون من دُونِ اللَّهِ وهبنا له إسحاق ويعقوب وكلاً جعلنا نبيا ﴿ (مريم: ٤٨، ٤٩). فسمى الله الدعاء عبادة

وقد افصح القرآن في مواضع بالهوى عن دعاء غير الله: فقال تعالى: ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ (البقرة: ١٨)

وأخبر سبحانه أن دعاء غيره ظلم، فقال تعالى: ﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (يونس: ١٠٦). وقال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا كَاسِطٌ كُفًى إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَادُومًا هُوَ بِبَالَعِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ (الرعد: ١٤) والمعنى: «والذين يدعون من دونه ﴿ أي: من دُونِ اللَّهِ من سائر المعبودات، ﴿ لا يستجيبون

بشيء * اي: لا

يجيبونهم بإعطائهم شيئا مما يطلبون منهم.

هـ إلا كباسط كفيه إلى الماء * اي: إلا كاستجابة من بسط يديه. اي: فتحهما ومدهما إلى الماء.

والماء في قعر البئر فلا كفاه تصل إلى الماء ولا الماء

يصل إلى كفيه وهو عطشان، وبظل كذلك حتى يهلك عطشا، هذا مثل من يعبد غير الله تعالى

بدعاء أو دبح أو نذر أو خوف أو رجاء فهو محروم

الاستجابة خائب في مسعاه، ولن تكون له عاقبة

إلا النار والخسران، فليس هناك معبود مع الله

يصح أن يدعى، فهو سبحانه دافع الضر ومالك

النفع، المتفرد بالملك والفهر والعطاء، بيده وحده

ملكوت كل شيء، قضاؤه نافذ، وقدره كائن، لا مانع

لما أعطى، ولا معطي لما منع، هو سبحانه المؤمل

وحده لكشف كل بلاء، ودفع كل بأساء. * قل

أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضراً

هل من كاشفات ضرره أو أرادني برحمة هل من

يسخبط رحمة من حسبي الله عبد سوبر

الْمُنُكَلُّونَ * (الزمر: ٣٨). ومنها النذر لعبير الله،

مثل أن يقول: لفلان على نذر، أو لهذا القدر على

نذر، وحكم النذر لعبير الله شرك، لأنه عبادة

للمنذور له. وإذا كان عبادة، فقد صرفها لغير الله،

ومنها: الدخ لغير الله الدخ عبادة أمر الله بها

وقرنها باسم أركان الدين: الصلاة، فقال تعالى

* إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ (١) فصل لربك وأحضره

(الكوثر: ١، ٢). والمراد بالنحر: الدخ. اي: اجعل

نحرك لله، كما أن صلاتك له. * قل إن صلاتي

وسمكي ومحناي ومعامتي لله رب العالمين (١٦٢) لا

شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين * (الإيعاد

١٦٢، ١٦٣). فلا يجوز لمسلم أن يدخ لغير

الله

فإن فعل فقد اشرك. وقد لعن رسول الله ﷺ من دبح

لغير الله، عن علي رضي الله عنه قال: حديثي رسول

الله ﷺ بأربع كلمات: لعن الله من دبح لغير الله،

لعن الله من لعن والديه، لعن الله من أوى محبذا.

لعن الله من غير مبار الأرض. [رواه مسلم]

واللعن من الله. الطرد والإبعاد عن رحمة الله.

منها: الطواف حول الأضرحة والقبور

الطواف عبادة، وقد لعننا الله بالطواف حول

بيته العتيق. قال تعالى: * ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفْتَهُهُ

وَلْيُقِفُوا نُؤْرَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ * [الحج

[٢٩]

وعليه: فمن طاف ببیت غیر بیت الله من قبر أو

ضريح أو مشهد أو غير ذلك معظما لما بطوف متقربا

إليه أو به، فقد ابتدع واشرك، وطوافه ذلك شرك

خير وسعة صلاته ومن سعى سعى وسحبها

فيه من التشريع. وهو حق الله تعالى وحده دون

سواه. فلا يجوز لمسلم أن يطوف بأي بناء، أو أن

يتمسح بأي جدار، أو يقبل حجرا غير الحجر

الأسود، فالذي يطوف بالقبور والقباب، ويقبل

الاعتاب. ويتمسح بالجدران، والحديد المنصوب حول

الضريح فقد اشرك.

فالتوحيد التوحيد، قال ابن عيينة- رحمه الله

ما اعلم الله على عبد من العباد نعمة اعظم من أن

عرفهم * لا إله إلا الله، فالهداية للتوحيد فضل الله

بؤتيه من يشاء، قال الله تعالى عن يوسف الصديق

عليه السلام قوله: * ما كان لنا أن نشرك بالله من

شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر

الناس لا يشكرون * (يوسف: ٣٨)

* اللهم إني أعوذ بك أن اشرك بك وأذا أعلم.

واستغفرك لما لا أعلم. [صحيح الترمذي ٣٦]

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

مشروع تيسير حفظ السنة

من صحيح الأحاديث القصار

درر البحار

١٥٤٩ عن عائذ بن عمرو رضي الله عنه انه دخل على عبد الله بن زياد فقال اي نبي، اني سمعت رسول الله يقول ان سر الرعاء الخطمة (١)، فبايك ان تكون منهم، فقال له اجلس فابما انت من نخالة اصحاب محمد . فقال وهل كانت لهم نخالة . ابما كانت النخالة بعدهم وفي عرقهم . م ١٨٣٠ ج ٢ ص ٦٦٢ ح ٤٥١١ .
١٥٥٠ عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله . عليك السنع والطاعة في عسرك ويسرك، ومنشطك ومنكرهك واتره عليك . م ١٨٣٦ ج ٢ ص ٨٩٦ ح ٤١٦٦ ج ٤ ص ٦٦٦ م ٢٢٢٢ .
١٥٥١ عن ابي بن رضي الله عنه قال ان حليبي او صاني ان اسنع واطيع وإن كان عبدا مجذع الأطراف م (١٨٣٧) ج ٢ ص ٢٨٦٢ (م ٢١٤٨٤) (٢١٥٥٧)

١٥٥٢ عن يحيى بن حصين رضي الله عنه قال سمعت حدثني تحدث اليها سمعت النبي . بخطف في حجة الوداع وهو يقول . ولو استعمل عليكم عند يفودكم ككتاب الله فاسمعوا له واطيعوا . م ١٨٣١ ج ٢ ص ٢٦٣٤ ح ٤٢٣٠ ج ٤ ص ١١٥٤ م ٢٢٦١

١٥٥٣ عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي . قال . ابما الإمام جنة . ١١ . يفايل من ورائه وينقى به . فإن امر بنقوى الله عز وجل وعدل . كان له ذلك اجر . وإن يأمر بغيره . كان عليه مله . م ١٨٤١ ج ٢ ص ١٠٦١

١٥٥٤ عن علقمة بن وائل الحضرمي رضي الله عنه عن ابيه قال سال سلمة بن يزيد الجعفي رسول الله فقال يا نبي الله . ان رب ان قامت امراء يسألونا حقه ويمنعونا حقا . فما تأمرنا . فأعرض عنه . ثم سالة فأعرض عنه . ثم سالة في الثانية . و في الثالثة فجذبه الاثعت بن قيس . وقال . اسمعوا واطيعوا فابما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم . م (١٨٤٦) (٢١٩٩).

١٥٥٥ عن حبيب بن عبد الله الحلي رضي الله عنه قال قال رسول الله . من قتل نخت راة غيبة ١١ يدعو عصابة او ينصر عصبه فقتله حاشية . م ١٨٥٠ ج ٢ ص ٣٥٨٠ م ٢٢٦١ ج ٢ ص ٥٥٩

١٥٥٦ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله يقول . من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجة له . ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة حاشية . م ١٨٥١ ج ٢ ص ٥٥٤٣ م ٢٢٦١

١٥٥٧ عن عرفة قال سمعت رسول الله يقول . ابنة سنكون شاة (٢) وهيات . فمن اراد ان يفرق امر شدة الاله وهي جميع فاصريوه بالسيف كمايما من كان . م ١٨٥٢ ج ٢ ص ٢٠٩٩ م ٢٢٦١ ج ٢ ص ٤٠٣٣ م ٢٢٦١ ج ٢ ص ٣٤١٤ م ٢٢٦١ ج ٢ ص ٣٤١٥

١٥٥٨ عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله . إذا نوب لخليفتين . فافئلوا الاخر منهما . م (١٨٥٣)

١٥٥٩ عن ابي سلمة رضي الله عنها ان رسول الله . قال . سنكون امراء فتعرفون وتكفرون . فمن عرف برى . ومن انكر سلم ولكن من رضى وتابع . قالوا . افلا نفاتلهم . قال لا . ما صلوا . م ١٨٥٤ ج ٢ ص ٢٦٣٩ م ٢٢٦١ ج ٢ ص ٤١٦١ (٢٢٦٥)

١٥٦٠ عن عوف بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله . قال . خيار ائمتكم الذين تحبهم ويحبونكم . ويصلون عليكم ويصلون عليكم . وشرا ائمتكم الذين يعصونكم ويعصونكم . ويعصونكم . فبما رسول الله . فلا يسدكم بالسيف . فقال لا ما اقاموا فيكم الصلاة . فاد رانتم من ولايتكم سينا بخرصه .



فضائل ولطائف

سورة آل عمران

مصطفى النصارى

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله

واله وصحبه ومن والاه، وبعد:

فما زال حديثنا مقتضاً حول فضائل ولطائف

سورة آل عمران، ونحدث بياناً الله تعالى في

هذا العدد عن ثلاث آيات وهي الخامسة

والثلاثون، والسادسة والثلاثون، والسابعة

والثلاثون من قول الله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ

عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا

فَتَقَبَّلَ مِنِّي إِلَهِ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ

تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

«امرأة عمران» أم مريم، فهي جدة عيسى عليه السلام، وعمران هو ابن ماثان جد عيسى وليس نبيا وليس بعمران أبي موسى عليه السلام: لأن بينهما ألفاً وثمانمائة سنة. وقيل: كان بين إبراهيم وموسى عليهما السلام ألف سنة. وبين موسى وعيسى عليهما السلام ألفاً سنة، وكان بنو ماثان رؤوس بني إسرائيل وأخبارهم وملوكهم.

سبب قول امرأة عمران

قال القرطبي: قيل: إن سبب قول امرأة عمران هذا أنها كانت كبيرة لا تلد، وكانوا أهل بيت من الله بمكان وإبها كانت تحت شجرة فبصرت بطائر يرق فرخاً (أي يطعمه بفيه)، فتحركت نفسها لذلك، ودعت ربها أن يهب لها ولداً، ونذرت أن تجعل ولدها محرراً، أي: عتيقاً لله تعالى، خادماً لبيت المقدس حبساً عليه مفرغاً لعبادة الله تعالى. وكان ذلك جائزاً في شريعتهم. وكان أولادهم يطيعونهم، فلما وضعت مريم قالت: «ربِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ» أي: الأنثى لا تصلح لخدمة بيت المقدس. قيل: لما

يصبها من الحوض والأذى. وقيل: لا تصلح لمخالطة الرجال، وكانت ترجو أن يكون ذكراً، فلذلك حررت. ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلَ مِنِّي﴾.

قال محمد بن يزيد: التقدير اذكر إذ. وقال الزجاج: المعنى: واصطفى آل عمران إذ قالت امرأة عمران، وهذا التركيب موجود في القرآن كثيراً، وإنما حذف العامل لدلالة السياق عليه، وتلك قاعدة مشهورة عند النحويين

فهنا العامل المحذوف معلوم بالسياق، (اذكر إذ قالت)، اذكر هذه الحال التي صدر فيها هذا القول من امرأة عمران: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ﴾ وهي أم مريم، يعني جدة عيسى ابن مريم، وقوله تعالى: «رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلَ مِنِّي». «رَبِّ»: منادي حذف منه حرف النداء، وأصله: يا رب، وحذف منه ضمير المتكلم (الياء) تخفيفاً، وأصله: (ربي).

قولها: (نذرت): قال القرطبي: كانت النذور من سيره العرب تكرر منها، ومعنى النذر في شريعة الإسلام: هو إيجاب المكلف على نفسه من الطاعات ما لو لم يوجبه لم يلزمه. أي أنه لا يلزم العبد إلا بما يلزم نفسه.

وقول امرأة عمران (نذرت) بمعنى: التزمت أن يكون ما في بطني محرراً من خدمتي ليكون خادماً للمسجد الأقصى، وكان من عادتهم أن يفعلوا ذلك، أي أن الإنسان منهم ينذر ولده ليكون قائماً بخدمة المسجد الأقصى تعظيماً له.

ومعنى (لك) أي: لعبادتك.

وقولها: (ما في بطني)، (ما) اسم موصول بغيد



العموم فيشمل ما لو وضعت واحداً أو اثنين، ذكرنا أو اثني.

«محزراً، مأخوذاً من الحرية التي هي ضد العبودية، من هذا تحرير الكتاب، وهو تخليصه من الاضطراب والفساد، وعن عكرمة ومجاهد: ان المحرر الخالص لله عز وجل لا يشوبه شيء من امر الدنيا. وقوله: «تَقْبَلُ مِنِّي» يعني: تقبل مني هذا التقرب إليك، بنذر هذا الحمل الذي نذرته ليقوم بخدمة بيتك.

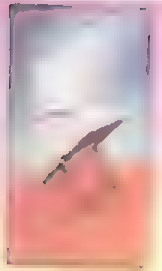
«إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ»: هذه الجملة: استئنافية للتعليل، يعني: أي سالتك أن تقبل مني لأنك السميع العليم.

«السميع»: يشمل هنا سماع الإدراك وسماع الإجابة، يعني: أنك تسمع دعائي وتسجيبه، و«سمع» تأتي بمعنى استجاب كما في قول المصلي: «سمع الله لمن حمده، أي: استجاب. وقولها: «إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» يعني السامع لدعائي المستجيب له، العليم بما يكون صالحاً، وبكل شيء، لكن العلم هنا لأن الإنسان قد يسأل الشيء وليس من صالحه حصوله، فيسند الأمر إلى علم الله عز وجل، ومن المعلوم أن الداعي إذا دعا فإنه يحصل له واحد من أمور ثلاثة: إما أن يستجيب الله له الدعاء، وإما أن يدخر ذلك له يوم القيامة فيعطيه مثل ما دعا به، وإما أن يصرف عنه من السوء ما هو اعظم، هذا بالإضافة إلى أن الدعاء نفسه عبادة يثاب عليها الإنسان.

وقوله «فلما وضعها.. ولم يقل فلما وضعتها، مراعاة للمعنى» لأنها وضعت اثني. فلما وضعتها وكانت قد نذرته محزراً بساء على أنه ذكر، لما وضعتها اعتبرت لربها. «قالت رب إني وضعتها أنثى». وهذا اعتدار منها إلى الله أنها وضعتها أنثى. والآنثى ليس من العادة أن تخدم المسجد، فكانها تعتذر إلى الله عز وجل من هذا النذر.

قال: «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ» قرأ ابن عامر وشعبة ويعقوب بضم التاء وإسكان العين، وقرأ الباقر (منهم حفص عن عاصم) بفتح العين وإسكان التاء، فعلى قراءة (والله أعلم بما وضعت) بضم التاء وإسكان العين جعل من كلام أم مريم، لاتصال كلامها بما بعد ذلك، وما قبله في قولها «رب إني وضعتها أنثى»، وقولها: «وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى»، وقولها «إِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ»، وقولها «وإني أعيدنها بك»، فكله من كلام أم مريم، فحمل وسط الكلام على أوله وعلى آخره، وذلك حسن في المطابقة والمجانسة كما تقول: ربي قد أنذبت وأنت أعلم بذلك، على طريق التسليم والخضوع، وتكون الجملة من باب الاحتراس، لا يظن أنها تعتقد أن الله لم يعلم، فقالت: «رب إني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت». فليست أخبر الله بامر يخفى عنه، بلى إني أومن بانه عالم بما وضعت.

أما على قراءة (السكون) (والله أعلم بما وضعت) جعله من كلام الله عز وجل، فالكلام من الله وفيه دفاع عن هذه المرأة بأن الله تعالى يعلم أنها لم تقل: «إني وضعتها أنثى، إخباراً منها لله لأنه سبحانه وتعالى زكاهما بقوله: «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ» هذا من وجه، ومن وجه آخر ليبين عز وجل أن قولها: «رب إني وضعتها أنثى» لا يعني أن الله لا يعلم بما وضعت بل هو عالم عز وجل (اعلم) اسم تفضيل يدل على أن المفضل زائد على المفضل عليه في هذا الوصف، كما لو قلت فلان أكرم من فلان، معناه أن هذا المفضل وهو فلان زائد في الكرم على المفضل عليه (فأعلم) هنا يعني أعلم من كل أحد بما وضعت، وفيه إثبات العلم لله عز وجل مع الزيادة، وبهذا التقرير نعلم ضعف قول من قال: إن اسم التفضيل هنا بمعنى اسم الفاعل، وإن معنى قوله: «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ» أي والله عالم بما وضعت، فإن هذا القول لا شك لصور في تفسير كلام الله، لأن ألمات العلم بلا تفضيل انفص



من إثبات العلم مع التفضيل، لأنك إن قلت: فلان عالم لا يمنع أن يكون غيره مساويا له في العلم وغيره مفضول ولا أبري سبحان الله- كيف يفر بعض العلماء من إثبات المفاضلة بين الله سبحانه وتعالى وبين خلقه، مع أن المفاضلة لا تدل على أي نقص، بل اللفظ الذي يقتضي المشاركة هو الذي قد يحتمل النقص والمماثلة، لكن اللفظ الدال على المفاضلة ليس فيه نقص بوجه من الوجوه، قاله أعلم من كل أحد سواء كان هذا العلم مقيدا أو مطلقا.

وقوله: «والله أعلم بما وضعت» (ما): اسم موصول، والضمير العائد مفعول به محذوف، أي: بما وضعت (يسكون التاء) أو بما وضعت (بضم التاء) على القراءتين، والمقصود منه: أن الله أعلم منها بنفاسة ما وضعت، وأنها أي مريم خير من مطلق الذكر الذي سألته.

وقوله تعالى: «وليس الذكر كالأنثى»، وهذا الخبر مستعمل في التحسر لفوات ما قصده من أن يكون المولود ذكرا، فتحرره لخدمة بيت المقدس.

وقوله تعالى: «وإني سميتها مريم» نقوله امها، وهذا الاسم إما أن يكون مشهورا عندهم، أو أنها اختارته لأمر يريده الله عز وجل، والله أعلم ما هو السبب أنها اختارت هذا الاسم. وقوله تعالى: «وإني أعيدنها بك وذريتها من الشيطان الرجيم»

«أعيدنها»: أي استجبر بك لها: لال الاستعادة معناها الاستجارة من أمر مكروه، ولهذا نستعيز من الشيطان الرجيم، ونستعيز بالله من عذاب جهنم ومن عذاب الغير، وفتنة المحيا والممات، وفتنة المسيح الدجال، قال أهل اللغة: (العياذ من المكروه، واللياذ في رجاء المحبوب) إذن (أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) يعني استجبر بك لها من الشيطان الرجيم، والشيطان هو أبو الجن، كما قال تعالى: «فانتخذونه وذريته أولياء من نوني وهم لكم عدا» [الكهف ٥]

والرجيم: بمعنى المرجوم، وأصل الرجم القذف

بالحجارة، ومنه: رجم الزاني، وعلى هذا فنكون في الكلام استعارة، أي أننا استعزنا الرجم بالحجارة الدال على إبعاد المرجوم للمبعد المطرود فالرجيم هنا: فعيل بمعنى مفعول، أي مطرود مبعد عن رحمة الله.

وذريتها: قال القرطبي: يعني عيسى، وهذا يدل على أن الخربة قد تقع على الوليد خاصة، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود إلا نخسه الشيطان فيستهل صارخا من نسخة الشيطان إلا ابن مريم واه»، ثم قال أبو هريرة: اقرعوا إن شئتم أعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم.

قال الله تعالى: «فتقبلها ربها بقبول حسن» تقبل: قال أهل اللغة: بمعنى قبل لكن هل تقبل وقيل بمعنى واحد أو أن في تقبل شدة عناية ومبالغة قولان: قبل: إن تقبل بمعنى قبل كتعجب بمعنى عجب، وتبرأ بمعنى برئ، تقول: تبرأ من فلان بمعنى برئ منه، والقول الثاني: أن تقبل أبلغ من قبل، وذلك الغالب أن زيادة المبني تدل على زيادة المعنى، ففيها شدة العناية والمبالغة

وقوله تعالى: (ربها) الرب: بمعنى الخالق، المالك، المدير. ورموسية الله نوعان: عامة وخاصة «رب السموات والأرض وما بينهما» [مريم ٦٥] هذه عامة، والخاصة مثل «رب موسى وهارون» [الأعراف: ١٢٢]. وهنا (ربها) من الخاصة

قوله تعالى: «بقبول حسن» والقبول الحسن من الله أنه سبحانه وتعالى يسرها ليسرى وسهل أمرها وجعلها من خيرة نساء العالمين، حتى الحقها بالرجال في صلاحها، فقال: «فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين» [التحريم: ١٢]

وتأمل أنه قال: من القانتين، ولم يقل: من القانت، لأنه كما جاء في الحديث: «كمل من الرجال



كثير، ولم يكمل من النساء إلا قليل». رواء البخاري ومسلم.

وقوله: «وأثبتها نباتا حسنا» قد يعود إلى المعنى، وقد يعود إلى الحسن، فالمعنى أنبتها نباتا حسنا يعني في كمال الأدب والعفة والحشمة وغير ذلك، وقد يكون أنبتها نباتا حسنا باعتبار الجسم، يعني أنه نماها تنمية جيدة، لم يتعثر فيها جسمها. وكفلها زكريا. هذا أيضا من التيسير أن الله يسر لها من يكفلها من الرسل، ولا شك أن الإنسان إذا كان عنده كافل مستقيم صالح كان هذا من أسباب صلاحه واستقامته، وإذا كان عند فاسق كان بالعكس، ولهذا قال العلماء: لا يجوز أن يترك الطفل المحضون بيد شخص لا يصونه ولا يصلحه.

وكفلها، قراها بتشديد الفاء وفتحها عاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف، وقراها الباقون بالفتح بدون تشديد، ومعنى (كفلها) بالتشديد: أي جعل كفلها زكريا، عليه السلام (كفلها) بدون تشديد، أي صار كافلا لها.

«كلما نخل عليها زكريا المخراب» المخراب مفعول من الحرب، وهو مكان العبادة، وليس المخراب هو طاق القبلة كما هو عند الناس، فالمخراب مكان العبادة سواء كان طاقا أو مربعا أو حجرة، ولهذا قال الله تعالى في قصة داود: «إذ تسوزوا المخراب» [ص: ٢١]، وسمي بذلك لأن المتعبد فيه يحارب الشيطان، «وجد عندها رزقا» وهي امرأة منقطعة للعبادة دائما في محرابها ويجد عندها رزقا، والرزق هنا ما يقوم به البدن، يعني رزقا تأكله ليقوم بدنها وتحفظ حياتها.

«قال يا مريم أتئي لك هذا» أي: من أين لك هذا؟ لأنها امرأة لا تكتسب منقطعة للعبادة، والمنقطع للعبادة ولو كان ذكرا لا يسر له الرزق، فكان جوابها عجيبا، «قالت هو من عند الله»، وكلمة (من عند الله) لا يلزم أن يكون الله تعالى ينزلها من السماء

إليها، بل قد يكون ذلك بتسخير الله لها من يأتيها بذلك الرزق، ولا يلزم أن يكون ينزل من السماء أو يأتي به جبريل.

قال تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يُرِزُّكُمْ مِنْ شَاءَ بِغَيْرِ حِسَابٍ» الرزق: بمعنى العطاء، والعطاء ينقسم إلى قسمين: عطاء كوني، وعطاء شرعي، فالعطاء الكوني: ما يرزق الله به الإنسان والحيوان، الحلال والحرام، لا يختص بالمؤمنين ولا بالطيب من الرزق.

والعطاء الشرعي: وهو ما يعطاه المؤمن من الرزق الحلال فهو الرزق الخاص الذي ليس فيه تبعة، ويشمل أيضا العطاء الشرعي ما ثبت إعطاؤه بمقتضى الشرع كإعطاء الفقراء من الزكاة مثلا، وإعطاء الغانمين من الغنيمة، فهذا عطاء وإيتاء شرعي.

«من يشاء» فالرزق لا يكون إلا بمشيئة الله، وهي مربوطة بحكمة، يعطي من يشاء لحكمة، والدليل على أن كل ما أثبت الله فيه المشيئة فهو مقرون بحكمة، قوله تعالى: «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا» [الإنسان: ٣٠]

«بغير حساب» أي: بغير مكافأة، يُطعم ولا يُطعم، يبرِّق ولا يبرِّق، «ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون» (٥٧) «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ» [الذاريات: ٥٧، ٥٨]، بخلاف غيره، فإنه قد يعطي ليعطي، أما الله عز وجل فإنه يعطي لا ليعطي بل يبرِّق بغير حساب، وأما الحساب على ما أعطاه الله من الرزق من أين اكتسبه وفيه أنفقه وما أشبه ذلك، فإن هذا سوف يكون، قال الله تعالى: «ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّهُ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» [التكاثر: ٨]، يعني: لا يحاسب خلقه ليكاثره، ولكن يحاسبهم لينظر أو ليعلم عز وجل ماذا فعلوا فيما أعطاهم.

واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام
على أشرف الأنبياء والمرسلين، وعلى آله
وصحبه أجمعين، وبعد:

❦ عقيدة الرافضة في القرآن الكريم ❦

انعتقد إجماع المسلمين على أن كتاب الله عز
وجل محفوظ بحفظ الله تعالى له، قال الله تعالى:
﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (الحجر
الآية ٩).

وقال سبحانه: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا
مِنْ خَلْفِهِ نَزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: الآية ٤٢].
ومن اعتقد بعد هذا أن في القرآن نقصاً أو
تحريفاً فليس من الإسلام في شيء، لتكذيبه
لنصوص القرآن الكريم، وقد قال بعض الشيعة بهذا
القول وأقروه، وقد نسب الأشعري ذلك لطائفة منهم،
وذكر أنهم قالوا: «إن القرآن قد نقص منه، وبما
الزيادة فذلك غير جائز أن يكون قد كان، وكذلك لا
يجوز أن يكون غير منه شيء عما كان عليه، فاما
نهاب كثير منه فقد ذهب كثير منه، والإمام يحيط
علماً به» (١) .

كما أشار البغدادي إلى أن من الرافضة من زعم
أن الصحابة غيروا بعض القرآن وحرفوا بعضه،
واعتبر البغدادي ذلك من موجبات الحكم بكفرهم
 وخروجهم عن الإسلام (٢) .

أما ابن حزم فقد نسب القول بالتحريف إلى
الإمامية كلها، ولم يستثن من أعلام الإمامية إلا ثلاثة
نجوا من الوقوع في هذه الهاوية (٣) ، وساقط هنا
بعض أقوال أئمتهم الداهيين إلى وقوع التحريف في
القرآن الكريم:

يقول أحد مشايخهم محمد بن محمد العكبري
الملقب بـ «المغيبة»: «إن الأخبار قد جاءت مستفيضة
عن أئمة الهدى من آل محمد ❦ باختلاف القرآن،
وما أحدث بعض الطاعنين فيه من الحذف
والنقصان» (٤) .

كما أورد الكليني في كتابه «الكافي» روايات في
تحريف القرآن، وهو من الكتب المعتبرة عندهم،
ولذلك قال الفيض الكاشاني عنه: «إنه كان يعتقد
التحريف والنقصان في القرآن» (٥) .

الشيعة الرافضة

تاريخ

وحنائق

الحققة الرابعة

عبدالله بن محمد بن عيسى

سنة الرضا عليه السلام



الا يلاحظ القارئ العربي أن السياق لا يتقبلها،
وأنها مقحمة إقحاماً بلا أدنى مناسبة، ولذلك يكاد
النص يلفظها، وأنها من وضع أعجمي لا صلة له
بلغة العرب، ولا معرفة له بأساليب العربية، ولا ذوق
له في اختيار الألفاظ وإدراك المعاني، إن الكلمات
المفتراة التي يقدمها هؤلاء المفترون أمثلة للآيات
الساقطة بزعمهم، قد كشفت القناع عن كفرهم، كما
أنها فضحت كذبهم، وكشفت افتراءهم، فهي
محاولات أشبه بمحاولات مسيلمة الكذاب في تقليد
القرآن العظيم (١٠)

ولم يقف الرافضة عند هذا الحد، بل ذهبوا
بؤولون القرآن بما يوافق ما هم عليه من معتقدات
باطلة، وقد أول ابن المطهر الحلي الرافضي بعض
آيات من القرآن لتتفق مع ضلاله وانحرافه، وقد أتى
عليها شيخ الإسلام ابن تيمية كاملة، ورد عليها،
وبين بطلان الاستدلال بها من وجوه كثيرة، وأطال
النفس في هذا بما لا مزيد عليه - رحمه الله
تعالى (١١) كما ذهبوا أيضاً إلى أن القرآن الكريم لا
يكون حجة إلا بقيم، وأن القيم هو علي بن أبي طالب
رضي الله عنه، يقول الكليني ما نصه: «إن القرآن لا
يكون حجة إلا بقيم، وإن علياً كان قيم القرآن، وكانت
طاعته مغترضة، وكان الحجة على الناس بعد رسول
الله ﷺ...» (١٢)

وهذا في الحقيقة فيه تعطيل للعمل بكتاب الله
وطعن في علم الصحابة الذين تلقوا عن رسول الله
ﷺ وصحبوه، وتعلموا منه، وجاهدوا معه، ومن
المعلوم أن النبي ﷺ لم يخص أحداً من الصحابة
بعدم شيء من الشريعة دون الآخرين، وقد قال الله
له: «وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ»
[النحل الآية ٤٤]. فالآية تدل على أن البيان للناس،
وليس لغرد أو طائفة بعينها، حتى ولو كانوا أهل
بيته، وقد نفى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب -
رضي الله عنه - أن يكون قد خصه رسول الله ﷺ
بعدم شيء دون الناس، وهذا هو الحق الثابت، ويلزم
من قول الروافض هذا - كما أشرت سابقاً - رد علم
جميع الصحابة والسلف والأئمة بعدهم، وقد صرح
بهذا بعض شيوخهم في العصر الحاضر، فقال: «إن
جميع التفسير الواردة عن غير أهل البيت لا قيمة

وفي القرن الثالث عشر الهجري ألف شيخهم
ومن يحظى بالتعظيم عندهم «حسن النوري
الطبرسي، مؤلفاً كبيراً جمع فيه أقوال المتقدمين
منهم في تحريف القرآن وسماء: «فصل الخطاب في
إثبات تحريف كتاب رب الأرباب»، وقد كشف
الطبرسي بهذا الكتاب حقيقة موقف الرافضة
ومراجعهم في القرآن الكريم، وأبان عما يحملونه من
كيد حافد، وعداوة مبينة ضد كتاب الله، وقد أشار
في مقدمة كتابه إلى سبب تأليفه فقال: «... فيقول
العبد المذنب المسكين حسين بن محمد تقي الدين
الطبرسي - جعله الله من الواقفين ببابه المتمسكين
بكتاب - هذا كتاب لطيف وسفر شريف عملته في
إثبات تحريف القرآن، وفضانح أهل الجور
والعدوان، وسميته: «فصل الخطاب في تحريف كتاب
رب الأرباب» (١٣)

ولا شك أن الخصمين يذهب إلى ما ذهب إليه
غيره من الروافض في القول بوقوع التحريف في
القرآن الكريم، وهو وإن لم أقف على تصريح له - من
باب النقية - في هذه القضية، إلا أنه يستقي حديثه
من كتاب «مستدرك الوسائل»، ويترجم على صاحبه،
وهو صاحب كتاب فصل الخطاب السابق ذكره، كما
أنه يستقي معلوماته أيضاً من تفسير الصافي، وهو
من القائلين بوقوع التحريف في القرآن الكريم (١٤)

وإليك أيها القارئ الكريم بعض النماذج التي
ذكرها هؤلاء القوم وزعموا أنها محرقة وناقصة،
وذلك من كتبهم ثم

قال القمي: «وأما ما هو محرف فمنه قوله:
«لكن الله يشهد بما أنزل إليك» (في علي) «أُنزِلَ
بعلمه والملائكة يشهدون» [النساء الآية ١٦٦]. وقال
في قوله تعالى: «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك
من ربك» (في علي) «وإن لم تفعل فما بلغت
رسالتك» [المائدة الآية ٦٧] ويروي الكليني عن
الرضا في قول الله تعالى: «كُتِبَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ
بولاية علي» «ما تدعوهم إليه» «يا محمد من ولاية
علي» (١٥)

ويعقب الدكتور / ناصر القفاري على هذه
الافتراءات على القرآن الكريم فيقول: «وهذه
الإضافات التي تزعم الشيعة نقصها من كتاب الله،

ومنها: «يبعث الله لهذا الامر غلاماً منا، خفي الولادة والمنشأ» (١٧). ثم ما لبث أن غاب هذا المولود، وكان عمره آنذاك خمس سنوات (١٨).

وكانت هذه بداية الغيبة الصغرى التي امتدت سبعين عاماً من عام ٢٦٠-٣٢٩هـ (١٩)، كان له فيها وكلاء وسفراء يتصلون به، ولما طال أمد الغيبة ولم يظهر - لأنه معدوم - خشي هؤلاء من سقوط فريتهم وافتضاح أمرهم، فاعلنوا أن الغيبة تحولت من غيبة صغرى إلى غيبة كبرى، ولنا أن نتساءل: لماذا تحولت غيبة المعدوم الصغرى عام ٣٢٩هـ إلى غيبة كبرى استمرت إلى عصرنا الحاضر ولم يظهر بعد والجواب نتركه للشيعة أنفسهم.

يقول محمد الصدر معللاً إنهاء الغيبة الصغرى ونقلها إلى كبرى بما يلي: «صعوبة الزمان، وازدياد المطاردة والمراقبة من قبل الجهاز الحاكم ومن والاه للقواعد الشعبية الموالية للإمام المهدي، وعدم إمكان المحافظة على السرية المطلوبة في خط السفارة لو طال بها الزمان أكثر من ذلك، وانكشاف أمرها شيئاً فشيئاً... ولئن استطاع السفراء أن يخفوا سفارتهم لمدة سبعين عاماً، فإنه لن يكون ذلك مستطاعاً إلى الأبد، وسوف يتكشف بحسب طبيعة الأشياء أمر السفير، ومعه يتعذر عليه العمل، إن لم يؤد إلى التكيل به تحت سياط السلطات» (٢٠).

وهم بقولهم هذا يسيئون إلى أئمتهم وهم لا يشعرون: إن كيف يكون إماماً وهو يفر من عبادة المجاهدة وتحمل المشاق في سبيل الله (٢١)، وما الفائدة التي تعود على الأمة الإسلامية من غيبته؟ ولهذا كان هذا المعتقد مثاراً للسخرية بين الناس. يقول الإمام ابن القيم: «ولقد أصبح هؤلاء عارا على بني آدم، وضحكة يسخر منهم كل عاقل» (٢٢).

وهذا حق؛ لأن الغيبة المزعومة تجاوزت الآن أكثر من ألف ومائة عام، ولم يظهر لهم إمام مع طول انتظارهم.

ويقند الإمام ابن تيمية - رحمه الله - زعمهم الفاسد في الغيبة فيقول: «... سواء قُدر وجوده أو عدمه لا ينتفعون به، لا في دين ولا في دنيا، ولا علم أحدًا شيئاً، ولا يعرف له صفة من صفات الخير ولا الشر، فلم يحصل به شيء من مقاصد الإمامة، ولا

لها ولا يعتد بها» (٢٣)، وقد رد ابن تيمية على ابن المطهر الحلي مثل هذا الزعم فقال: «وهذا ابن عباس نقل عنه من التفسير ما شاء الله بالإسانيد الثابتة، ليس في شيء منها ذكر علي، وابن عباس يروي عن غير واحد من الصحابة يروي عن عمر، وأبي هريرة، وعبد الرحمن بن عوف، وعن زيد بن ثابت، وأبي بن كعب، وأسامة بن زيد، وغير واحد من المهاجرين والأنصار، وروايته عن علي قليلة جداً، ولم يخرج أصحاب الصحيح شيئاً من حديثه عن علي، وخرجوا حديثه عن عمر وعبد الرحمن بن عوف وأبي هريرة وغيرهم، وأيضاً فالتفسير أخذ عن غير ابن عباس، أخذ عن ابن مسعود وغيره من الصحابة الذين لم يأخذوا عن علي شيئاً، وما يعرف بأيدي المسلمين تفسير ثابت عنه، وهذه كتب الحديث والتفسير مملوءة بالأثر عن الصحابة والتابعين، والذي فيها عن علي قليل جداً» (٢٤).

رد عقيدة الرافضة في الغيبة رد

القول بالإمام الغائب من عقائد الشيعة الرافضة، وإن اختلفوا في هذا الغائب، وتعتبر السبئية أول فرقة قالت بها، حيث زعمت أن علياً لم يُقتل ولم يمت، وأنه سيرجع ويملا الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً (٢٥).

ويطول الحديث هنا عن ذكر حماقات الشيعة في ادعائهم الغيبة لبعض الأئمة، ولذلك ساقطت في حديثي على ما نهبت إليه الشيعة الاثنا عشرية القائلون بأثني عشر إماماً، وقد اخترعوا القول بالغيبة، بعد وفاة إمامهم الحادي عشر الحسن العسكري سنة ٢٦٠هـ، وكان عقيماً ولم يعرف له ولد ظاهر، واقتسم ما ظهر من ميراثه أخوه جعفر وأمه.

وعندئذ اضطرب أمر الشيعة، لأنهم أصبحوا بلا إمام، ولا دين عندهم بدون إمام، وسينهدم بذلك بنيانهم الذي بنوه وافتروه في نظرية الإمامية، فاخترعوا لذلك مسألة الغيبة، وقالوا بأن الحسن العسكري تزوج بجارية وأنجبت له ولداً سماه محمداً، وقد تكروا في قصة زواجه وحمل زوجته قصصاً واهية نسجوها من صنع خيالهم، وقد وضعوا في ذلك روايات كاذبة كي نستتر فضيحتهم.

فرع من فروع عقيدة الإمامة، وتعني أن الإمام المهدي الغائب حين يظهر ويخرج من الغار في ذلك الوقت يبعث الرسول ﷺ وأمير المؤمنين والسيدة فاطمة الزهراء والحسن والحسين، وجميع الأئمة والخواص المقربين، يبعث هؤلاء أحياء، فيخرجون من قبورهم ويباع جميعهم المهدي، ويكون رسول الله ﷺ وأمير المؤمنين علي المرتضى أول من يبايعه، ويبعث أبو بكر وعمر وعائشة ومن والأهم من خواص الكفار والمنافقين أحياء، فيتم عقابهم ﴿٢٦﴾، ولا يملك العاقل أمام هذه الأقوال إلا أن يعجب من سذاجة هؤلاء القوم وقلة عقولهم. وخرجهم الواضح الصريح على نصوص القرآن الكريم

بقول الأتوسي: «مذهب أهل السنة أن الأموات لا رجعة لهم في الدنيا قبل يوم القيامة، وقالت الإمامية قاطبة وبعض الفرق الأخرى من الروافض أيضاً بـرجعة الأموات... وهذه العقيدة مخالفة للكتاب، فإن الرجعة قد أبطلت في آيات كثيرة منها قوله تعالى ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ (٩٩) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمَنْ وَرِثَهُمْ يَرْزُقْ إِلَى يَوْمِ يُنْعَمُونَ﴾ (المؤمنون: ٩٩، ١٠٠)، ولا يخفى أن دلائل التمسك ومحطه إنما هو قوله: ﴿وَمَنْ وَرِثَهُمْ يَرْزُقْ إِلَى يَوْمِ يُنْعَمُونَ﴾ ﴿٢٧﴾

مصلحتها، لا الخاصة ولا العامة، بل إن قدر وجوده فهو ضرر على أهل الأرض بلا نفع أصلاً، فإن المؤمنين به لم ينتفعوا به، ولا حصل لهم به لطف ولا مصلحة... وإذا قالوا: إن الناس بسبب ظلمهم احتجب عنهم. قيل: أولاً: كان الظلم موجوداً في زمن أبيائه ولم يحتجبوا، وقيل: ثانياً: فالمؤمنون به طبقوا الأرض فهلا اجتمع بهم في بعض الأوقات، أو أرسل إليهم رسولا يعلمهم شيئا من العلم والدين، وقيل: ثالثاً: قد كان يمكن أن يواي إلى كثير من المواضع التي فيها شيعته... ﴿٢٣﴾

ثم زعم الشيعة بعد ذلك أن الفقيه المجتهد ينوب عن الإمام الأسطوري الغائب في كل شيء عدا البدء في الجهاد، وقد كتب الخميني كتابه المشهور: الحكومة الإسلامية، أو ولاية الفقيه، لتأييد هذا الرأي، واعتبر نفسه نائباً عن الإمام الغائب ﴿٢٤﴾ وقد بنوا عقيدتهم في الرجعة على الغيبة المزعومة، فهم يعتقدون أن إمامهم الثاني عشر سرجع بعد عيبه الكبرى، وهم ينتظرون خروجه حتى الآن، والعرض من الرجعة عند الشيعة هو انتقام الأئمة والشيعة من أعدائهم وهم سائر المسلمين من غير الشيعة ما عدا المستضعفين، ﴿٢٥﴾

يقول الشيخ محمد مظلوم نعماني: «عقيدة الرجعة من العقائد الخاصة بالشيعة، وهي ذاتها

الهوامش

- ١- مقالات الإسلاميين (١/١١٩).
- ٢- الفرق بين الفرق (ص ٣٢٧).
- ٣- الفصل في الأهواء والملل (٥/٤).
- ٤- أوائل المقالات في المذاهب المختارات، (ص ٥٤).
- ٥- انظر تفسير الصافي المقدمة السياسية (ص ٥٢).
- ٦- فصل الخطاب (ص ٢).
- ٧- وجاء نور المحجوس (ص ١٦٩).
- ٨- أصول الكافي (٤/٤١٨).
- ٩- أصول مذهب الشيعة الإمامية الاثني عشرية (١/٢٤٣).
- ١٠- انظر كتابه انفس دينها السنة النبوية في بعض خلاص شيعته الفرية ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧.
- ١١- أصول الكافي (١/١٨٨).
- ١٢- منهاج السنة النبوية (٤/٤٢١، ٤٣).
- ١٣- الشيعة والرجعة (ص ١٩).
- ١٤- فرق الشيعة (ص ٢٢).
- ١٥- أصول الكافي (١/٣٤٢).
- ١٦- تاريخ العيبة الصغرى لمحمد باقر (ص ٣٤٥).
- ١٧- مختصر التحفة الاثني عشرية (ص ١١٨).
- ١٨- منهاج السنة (٤/٨٩، ٩٠).
- ١٩- انظر وجاء نور المحجوس (ص ١٩٨-١٩٣).
- ٢٠- أصول مذهب الشيعة الإمامية الاثني عشرية (٣/٩١٤).
- ٢١- الثورة الإيرانية في ميزان الإسلام (ص ١٩١).
- ٢٢- مختصر التحفة (ص ٢٠٠، ٢٠١).

هؤلاء يحبهم الله عز وجل

(مراة) زين ويا

الحمد لله الذي لا مانع لما وسع، ولا مغطى لما سب، طاعته للعاملين أفضل من كل شيء، وبه
الذين على سب، هيا قلوب أوليائه للأمان وكتب، وسهل لهم في حاد طاعته كل نصب، فلم
يجدوا في سبيل خدمته ابني تعب، واشهد أن محمدا عبده ورسوله الذي اصطفا الله والحب،
صلى الله عليه وعلى أصحابه الذين اختسوا في الدين أعلى فخر ومكاتب، وعلى التابعين لهم

بإحسان ما اشرق الحجد وغرب، وسلم تسليما . وبعد

الصفات فرع عن الكلام في الذات، فكما أنه عز
وجل لم يخبرنا عن كيفية ذاته، فكذلك لا نعلم كيفية
صفاته، لكننا ثبتها كما يليق بجلاله وعظمته.
قال نعيم بن حماد الخزازي - رحمه الله -: (من شبه
الله بخلقه فقد كفر، ومن أنكر ما وصف الله به
نفسه فقد كفر، وليس في ما وصف الله به نفسه
ورسوله تشبيه).

لذا إثبات صفة المحبة لله وهي من الصفات
الفعلية، قد دل عليها الكتاب والسنة وإجماع سلف
الامة، محبة تلقى به عز وجل، وهي محبة حقيقية
على ظاهرها، وليس المراد بها الثواب؛ ولا إرادة
الثواب خلافا للأشاعرة، وغيرهم من اهل التحريف
الذين يحرفون هذا المعنى العظيم إلى معنى لا يكون
بمقامه، فإن مجرد الإرادة ليست بشيء بالنسبة
للمحبة؛ وشبهتهم أن المحبة إنما تكون بين شيئين
متناسبين؛ وهذا التعليل باطل، ومخالف للنص،
ولإجماع السلف، ومنقوض بما ثبت بالسمع والحس
من أن المحبة قد تكون بين شيئين غير متناسبين؛ فقد
اثبت النبي ﷺ أن أحدا - وهو حجر - جبل يحبنا
ونحبه (١).

٣٠ هؤلاء يحبهم الله عز وجل ٣٠

اثبت الله تبارك وتعالى محبته لمن اتصف من
خلقه ببعض الصفات، وهذه الصفات منها ما ورد

إن محبة الله لتشتري بالدنيا كلها، وهي أعلى
من أن تحب الله، فكون الله يحبك أعلى من أن تحبه
انت، ولهذا قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ
فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾، ولم يقل: فاتبعوني،
تصدقوا في محبتكم لله، مع أن الحال تقتضي هذا،
ولكن قال: ﴿يُحِبِّكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١].
ولهذا قال بعض العلماء: الشأن كل الشأن في أن
الله يحبك لا أنك تحب الله.

كل يدعي أنه يحب الله، لكن الشأن في الذي في
السماء عز وجل، هل يحبك أم لا؟ إذا احبك الله عز
وجل، احببتك الملائكة في السماء، ثم يوضع لك
القبول في الأرض، فيحبك اهل الأرض، ويقبلونك،
ويقبلون ما جاء منك وهذه من عاجل بشرى المؤمن.
إن مذهب اهل السنة والجماعة إثبات ما اثبتته الله
لنفسه أو اثبتته له رسوله ﷺ من الأسماء
والصفات، من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير
تكليف ولا تمثيل، بل يؤمنون بأن الله سبحانه
وتعالى: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾
فلا ينفون عنه ما وصف به نفسه، ولا يحرفون الكلم
عن مواضعه، متبعين في ذلك كتاب الله والسنة وما
ورد عن سلف الامة، ثم هم ينكرون على من حرك
صفات الله أو مثل الله بخلقه، لأن ذلك تعد على
النصوص وقول على الله بلا علم، إذ الكلام في

في القرآن الكريم ومنها ما ورد في السنة المطهرة:

أولاً: من القرآن

١- الْمُحْسِنُونَ: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ١٩٥]

الإحسان قد يكون واجبا، وقد يكون مستحبا مندوبا إليه، فما كان يتوقف عليه أداء الواجب، فهو واجب، وما كان زائدا على ذلك فهو مستحب

والإحسان يكون في عبادة الله، ويكون في معاملة الخلق:

فالإحسان في عبادة الله قسره النبي ﷺ حين سأل جبريل فقال: ما الإحسان؟ قال: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كأنك تراه». وهذا أكمل من الذي بعده، لأن الذي يعبد الله كأنه يراه يعبد عبادة طلب ورغبة، «فإنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ» أي: فإن لم تصل إلى هذه الحال، فاعلم أنه يراك والذي يعبد الله على هذه المرتبة يعبد عبادة خوف ورهب، لأنه يخاف ممن يراه.

وأما الإحسان بالنسبة لمعاملة الخلق فقليل في تفسيره: بذل الندي، وكف الأذى، وطلاقة الوجه. بذل الندي: أي: المعروف، سواء كان ماليا أم بدنيا أم معنويا.

كف الأذى: أن لا تؤذي الناس بقولك ولا بفعلك. وطلاقة الوجه: أن لا تكون عبوسا عند الناس، لكن أحيانا الإنسان يغضب ويعبس، فنقول هذا لسبب، وقد يكون من الإحسان إذا كان سببا لصلاح الحال. ولهذا، إذا رجمنا الزاني أو جلدناه، فهو إحسان إليه.

ويدخل في ذلك إحسان المعاملة في البيع، والشراء، والإجارة، والنكاح... وغير ذلك.

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ هذا تعليل للأمر، فهذا ثواب المحسن، أن الله يحبه، ومحبة الله مرتبة عالية عظيمة.

٢- التَّوَّابُونَ: قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]

التَّوَّابُ: صيغة مبالغة من التوبة، وهو كثير

الرجوع إلى الله، والتوبة هي الرجوع إلى الله من معصيته إلى طاعته.

ومعلوم أن كثرة التوبة تسلزم كثرة الذنب، ومن هنا نفهم بأن الإنسان مهما كثرت ذنوبه، إذا أحدث لكل ذنب توبة، فإن الله تعالى يحبه، والتائب مرة واحدة من ذنب واحد محبوب إلى الله عز وجل من باب أولى، لأن من كثرت ذنوبه وكثرت توبته يحبه الله، فمن قلت ذنوبه، كانت محبة الله له بالتوبة من باب أولى.

٣- الْمُتَطَهِّرُونَ: قَالَ تَعَالَى: ﴿يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]

الذين يتطهرون من الأحداث ومن الانجاس في أبدانهم وما يجب تطهيره.

وهنا جمع بين طهارة الظاهر وطهارة الباطن: طهارة الباطن بقوله: ﴿التَّوَّابِينَ﴾، وطهارة الظاهر بقوله: ﴿الْمُتَطَهِّرِينَ﴾.

٤- الْمُتَابِعُونَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١].

٥- الْمُتَّقُونَ: قَالَ تَعَالَى: ﴿يَلِي مَنْ أُوْفِيَ بَعْدَهُ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ٧٦].

المتقون هم الذين اتخذوا وقاية من عذاب الله بفعل أو أمره واجتناب نواهيه، هذا من أحسن وأجمع ما يقال في تعريف التقوى.

لما روى الترمذي من حديث عطية السعدي رضي الله عنه مرفوعا: «لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حنرا مما به البأس» (٣١).

٦- الصَّابِرُونَ: قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٦].

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: قال الرَّاغِبُ: (الصَّابِرُ: الإمْسَاكُ فِي ضِيقٍ، صَدَرَتْ الشَّيْءُ حَبْسَتُهُ، فَالصَّابِرُ حَبْسُ النَّفْسِ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ الْعَقْلُ أَوْ الشَّرْعُ. وَتَخْتَلِفُ مَعَانِيهِ بِتَعَلُّقَاتِهِ: فَإِنْ كَانَ عَنْ مُصِيبَةٍ سَمِيَ صَابِرًا فَقَطْ، وَإِنْ كَانَ فِي لِقَاءِ عَدُوٍّ سَمِيَ شَجَاعَةً، وَإِنْ كَانَ عَنْ كَلَامٍ سَمِيَ كَثَمَانًا، وَإِنْ كَانَ عَنْ تَعَاظِي مَا نَهَى عَنْهُ سَمِيَ عَاقَةً) اهـ (١٤).

وعزوجل، ينعم الله عليك بالنعم، فمن العدل أن تقوم بشكره، يبين الله لك الحق، فمن العدل أن تتبع هذا الحق.

ويدخل في ذلك العدل في معاملات الخلق: أن تعامل الناس بما تحب أن يعاملوك به، ولهذا قال **﴿فَمَنْ أَحْبَبَ مِنْكُمْ أَنْ يُرْخَرجَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَلْيُذِرْكُهُ مَوْتَهُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَّاتِ إِلَى النَّاسِ مَا يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ﴾** (٦١).

ويدخل في ذلك العدل بين الأولاد في العطية، قال النبي **﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْبُدُوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ﴾** (٧).

ويدخل في ذلك العدل بين الورثة في الميراث، فيعطى كل واحد نصيبه، ولا يوصى لأحد منهم بشيء لقوله **﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ﴾** (٨).

ويدخل في ذلك العدل بين الزوجات، بأن تقسم لكل واحدة مثل ما تقسم للآخرى لقوله **﴿وَأِنْ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقٌّ فَصُمْ وَافْطُرْ وَصَلْ وَبُذْ﴾** وللحديث بقية إن شاء الله.

ويدخل في ذلك العدل في نفسك، فلا تكلفها ما لا تطيق من الأعمال، لقوله **﴿وَأِنْ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقٌّ فَصُمْ وَافْطُرْ وَصَلْ وَبُذْ﴾** وللحديث بقية إن شاء الله.

وَعَنْ صُهَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ **﴿عَجِبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ وَلَيْسَ ذَاكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ﴾** (٥).

٧- الْمُتَوَكِّلُونَ: قال تعالى: **﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾** [ال عمران: ١٥٩].
التوكل: هو الاعتماد على الله سبحانه وتعالى في حصول المطلوب، ودفع المكروه، مع الثقة به وفعل الأسباب المأذون فيها، ولا بد من امرين:
الأول: أن يكون الاعتماد على الله اعتماداً صادقاً حقيقياً

الثاني: فعل الأسباب المأذون فيها.

فمن جعل أكثر اعتماده على الأسباب، نقص توكله على الله، ومن جعل اعتماده على الله ملغياً للأسباب، فقد طعن في حكمة الله، لأن الله جعل لكل شيء سبباً، ومن اعتمد على الله اعتماداً مجرداً كان قاذحاً في حكمة الله، لأن الله حكيم، يربط الأسباب بمسبباتها، كمن يعتمد على الله في حصول الولد وهو لا يتزوج

٨- الْمُقْسِطُونَ: قال تعالى: **﴿فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾** [المائدة: ٤٢].
﴿بِالْقِسْطِ﴾ أي: بالعدل، وهذا واجب، فالعدل واجب في كل ما تجب فيه التسوية:
يدخل في ذلك العدل في التوجه إلى الله

الهوامش

- ١- صحيح رواد الإمام البخاري رحمه الله في صحيحه ج ١٣٩٧، والإمام مسلم رحمه الله في صحيحه ج (٢٤٢٨).
- ٢- صحيح رواد الإمام البخاري رحمه الله في صحيحه ج ٤٨، والإمام مسلم رحمه الله في صحيحه ج (٩).
- ٣- حسن: حسنة العلامة الألباني رحمه الله - في «المشكاة» ج (٢٧٧٥).
- ٤- فتح الباري كتاب البراري باب: «صُنِّعَ عَنْ بَحَارِمِ اللَّهِ» ١٨ ٢٩٢.
- ٥- صحيح: رواه الإمام مسلم رحمه الله - في «صحيحه» ج (٥٣١٨).
- ٦- صحيح: صححه العلامة الألباني - رحمه الله - في «صحيح سنن النسائي» ج (٧/١٥٢) ج (٤١٩١).
- ٧- صحيح رواد الإمام البخاري رحمه الله في صحيحه ج ٢٣٩١، والإمام مسلم رحمه الله في صحيحه ج (٣٠٥٥).
- ٨- صحيح: صححه العلامة الألباني رحمه الله في «صحيح سنن أبي داود» ج ١١٤ ٣ ج ٢١١٠.
- ٩- صحيح: صححه العلامة الألباني رحمه الله في «صحيح سنن أبي داود» ج ٢٤٢ ٢ ج ٢١٣٣.
- ١٠- صحيح: صححه العلامة الألباني رحمه الله في «صحيح سنن أبي داود» ج ٤١ ٢ ج ١٣٦٩.



حركات في مثل هذا الشهر

وفاة معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه متبركا بأثر النبي ﷺ سنة ٦٠ هـ

مات معاوية رضي الله عنه في شهر رجب سنة ستين. ودفن بين باب الجابية وباب الصغير وقيل: إنه عاش سبعا وسبعين سنة وكان عنده تنوء من شعر رسول الله ﷺ وقلامة اظفاره. فأوصى أن تجعل في فمه وعينيه وقال: افعلوا ذلك وخلوا بيني وبين ارحم الراحمين. [تاريخ الخلفاء ١٧٣]

البقرة للمعتصم محمد بن هارون الرشيد سنة ٢١٨ هـ

المعتصم بالله أبو إسحاق محمد بن الرشيد ولد سنة ثمانين ومائة كذا قال الذهبي. وقال الصولي في شعاع سنة ثمان وسبعين. وأمه أم ولد من مولدات الكوفة اسمها ماردة وكانت احظى الناس عند الرشيد. وكان ذا شجاعة وقوة وهمة وكان عربيا من العلم.

فروى الصولي عن محمد بن سعيد عن ابراهيم بن محمد الهاسمي قال كان مع المعتصم غلام في الكتاب نتعلم معه فمات الغلام فقال له الرشيد ابود ما محمد مات غلاما قال نعم يا سيدي واستراح من الكتاب فقال وار الكتاب لنبليغ منك هذا دعود لا تعلموه قال فكان يكتب ويقرأ فراءة ضعيفة

وقال الذهبي كان المعتصم من اعظم الخلفاء واشبهه لولا ما شاع سودده بامتحان العلماء بخلق القرآن فلب هذا نصيب قول السي . كل ابن ادم خطاء وخير الخطاين البواور. وما كتب لاحد الكتاب. ولم يجعل الله تعالى العصمة إلا لرسله. صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

وقال بقطونة والصولي للمعتصم مياقب. وكان يقال له المنذر لأنه نام الخلفاء من بني العباس. والنام من ولد العباس. ونام اولاد الرشيد وملك سنة ثمان عشرة. وملك ثمان سنين وثمانية اشهر وبمائة ايام. ومولده سنة ثمان وسبعين وعاش ثمانيا وربعين سنة. وفتح بمائة فيوح وقتل ثمانية اعداء وخلف ثمانية اولاد من الذكور ومن الاناث كذلك ومات لثمان نعين من ربيع الاول. وله محاسن وكلمات فصحة وشعر لا بأس به غير انه اذا غضب لا يبالى من قبل. وكان من اسد الناس بطشا. كان يجعل زيد الرجل بين اصبعيه فيكسره

وقال ابن ابي نواد كان المعتصم يخرج ساعده الى ويقول ما انا عبد الله عرض ساعدي باكر فونك. فامتنع فيقول انه لا يضربني فارود ذلك فإدا هو لا يفعل فيه الايسة. فضلا عن الاسار

بويج له بالخلافة بعد المأمون في شهر رجب سنة ثمان عشرة وثمانين فسلك ما كان المأمون عليه وخنقه به عمره من امتحان الناس بخلق القرآن فكتب إلى البلاد بذلك وأمر المعتصم أن يعلموا الصغار ذلك. وفاسي الناس منه مشقة في ذلك. وقتل خلقا من العلماء وضرب الإمام احمد بن حنبل تاريخ الخلفاء ٢٩١

وبلعه ان شائسة صاحبت وهي في ابي الروم واعتصماه فحاج وهو على سرير ليلى ليلى وبأدى بالخير وبهض من ساعته فركب دابته واحلف سكاالا من حديد فيها رداود وجنح العساكر وحضر فاضي بعداد عند الرحى من اسحاق ومعه ابن سهل في ثمانية وثلاثين من العدول فاستشهد بهما وقف من الضعاع. فلما لولده وتلتا لموايه وتلتا لوجه الله. وسار فعسكر بعري نحلة للثمن من حمادى الاولى وبعث عفيف بن عيسى وعمر القرعاى وجماعة من الفواد مددا لأهل زبطه فوجدوا الرود قد اربحوا عنها فقاموا حتى تراجع الناس واطمنوا ولما طعن بذلك سبالة ابي بلاد الرود اعطاه عهدهم فقبل له عنورية فتجهز إليها بما لا يباله حد قبله من السلاح والالة والعدد وحباض الآدم والغرب والرواها رحمة الله الانطال من الرجال سريح ابن حنبل

عزم الاسلاد في شمال الفريخ في سنة ٨٠٢ هـ

فما كان سهر رجب اجتمع من كان بصور من الفريخ وساروا إلى مدينة عكا فحاطوا بها محاصرونها. فححص من فيها من المسلمين واعدوا للحصار ما يحتاجون اليه. وبلغ السلطان خبرهم فسار اليهم من دمشق مسرعا فوجدهم قد احاطوا بها إحاطة الخاند بالخصم فلم يزل يدافعهم عنها ويمانعهم منها حتى جعل طريقا إلى باب القلعة يصل اليه كل من اراده من جندي وسوفي وامرأة وصبي. ثم ادخل إليها ما اراد من الآلات والامعة ودخل هو بنفسه فعلا على سورها ونظر إلى الفريخ وجسمه وكثرة عدده وعدده والمرة بعد اليهم في البحر في كل وقت وكان ما لهم في ازدياد. وفي كل حين يصل اليهم الامداد يد عاد إلى محبته والجنود بعد إليه ويقده عليه من كل جهة ومكان منهم رجال وفرسان. فلما كان في العشر الاخير من شعبان برز الفريخ من مراكيب إلى مواكبها في نحو من الف فارس وبلالين لف راحل فبرز اليهم السلطان فتمس معه من السحبان فافتنوا بمرج عكا قتالا عظيما وشهد جماعة من المسلمين في اول النهار. ثم كانت الدائرة على الفريخ فكانت القتلى منهم ازيد من سبعه الاف قتيل. ولما ناضت هذه الواقعة تحول السلطان عن مكانه الاول إلى موضع بعيد من راحة القبلى خوفا من الوخذ والاذى وللسريخ الخسالة والحمل ولم يعلم ان ذلك كان من خبر مصالح العدو المخدول فانهم اعينوا هذه الفرصة فحفرها حول محبته خسفا من البحر محذرا بحسبه واتخذوا من براهه سورا ساهقا وجعلوا له ابوابا يجرحون منها اذا ارادوا وتكفوا في منزلهم ذلك الذي اخبروا وارادوا. وبفارت الامر على المسلمين وقوى الخطب وصار الداء عضالا وازداد الحال وبالا اجتمارا من الله وامحانا وكان رأى السلطان ان يهاجروا بعد الكرر سريعا ولا يتركوا حتى يطلب النصر فياسهم الاعداد من كل صوب فيعذر عليه الامر بالمال الحيس والصبر وكل منهم لامر الفريخ قد احتفر ولم يدرك ما قد جدد في القدر فارس السلطان إلى جميع الملوك يستنصر ويستنصر وكتب إلى الخليفة بالطلب. وبث الخب بالخصم والحب السريع فحاضه الاعداء جماعات واحادا وارسل إلى مصر يطلب اتحاد العادل ويستعجل الاستطول فقدد عليه فوصل اليه خمسون قطعه في البحر مع الامر حساد الدين بولو. وقد اعاد في عسكر المصريين فلما وصل الاستطول حاد مراكب الفريخ عنه منه ويسرد وحاقوا منه واتصل بالبلد المرة والعدو والعدو واسترحب الصدور بذلك واستلخف هذه السنة والحال ما حال. بل هو على ما هو عليه ولا ملحا من الله إلا إليه. البداية والنهاية. ١٢٠٣٣

عزم التتار على دخول بلاد المسلمين في الشام سنة ٧٠٢ هـ

وفي شهر رجب قويت الاخبار بعزم التتار على دخول بلاد اسناد فارتفع الناس لذلك واسعد خوفهم خدا. وقبب الخليل في الصنواف وقرى البحار وسرع الناس في الحرس إلى الدار والكر والحصول المصلحة وتحرر بحى. العساكر المصرية عن انبائها فاشيد لذلك الخوف وفي يوم السبت عاشر شعبان ضرب التتار بالقلع. وغنى نواب الامراء بخروج السلطان بالعساكر من مصر لمحاربة التتار المحدثين. وفي هذا اليوم بعينه كانت وقعة عرس وذلك انه التقي جماعة من امراء الاسلاد وكل منهم سيف من سيوف اذبح في الف وخمسمائة فارس وكان النار في سبعة آلاف قاتلوا وصبر المستنصر صبرا جديا فصرهم اليه وحمل التتار فقتلوا منهم حيفا وسروا احرى ووبوا عند ذلك مدبرين وعبد المسمون منهم عتاند وعابوا ساهمين لم ينفذ منهم إلا القليل من اكرمة الله بالسهادة ووقع استطافه بذلك ثم قدمت الاسارى يوم الخميس نصف سفير وكان يوم الخميس النصارى. البداية والنهاية. ١٤/٢٢

واحدة النوحيد

من هدي رسول الله ﷺ

مجلس شورای اسلامی

عن جابر رضي الله عنه، أنه سمع النبي ﷺ يقول: **«إذا دخل الرجل بيته فذكر الله عز وجل عند دخوله، وعند طعامه، قال الشيطان: لا مبيت لكم ولا عشاء، وإذا دخل فلم يذكر الله عند دخوله، قال الشيطان: أدركتم المبيت، وإن لم يذكر الله عند طعامه، قال الشيطان: أدركتم المبيت والعشاء.»** [صحيح مسلم].

میں نے ایک کتاب لکھی

لا تفضل عن ذكر الله

قال الله تعالى ﴿وَإِذْ

مفتی محمد رفیع

Figure 1

Figure 6

[illegible]

من دلائل نبوتہ ﷺ

Journal of Management Inquiry 18(6)

امہ حیثہم: ان اہل مکہ سالوا

رسول الله ﷺ ان يريهم اية. فاراهم

الشيخ الفقيه القمري. (صحيح البخاري). ١٠

کے شعراء میں حضرت سید

عن جابر بن عبد الله رضي

اللَّهُ عَنْهُمَا إِنْ رَسُولَ اللَّهِ

ندب الفاس يوم الخندق،

فانتدب الزبير، ثم تدبهم،

فاستدب الزبير، ثم ردهم،

فَانْتَدَبَ إِلَيْهِ فَقَالَ الْخَبِيرُ

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

Figure 1. The effect of the concentration of the solution on the adsorption of the dye. The concentration of the solution was 0.01, 0.02, 0.03, 0.04, 0.05, 0.06, 0.07, 0.08, 0.09, 0.1, 0.2, 0.3, 0.4, 0.5, 0.6, 0.7, 0.8, 0.9, 1.0, 1.5, 2.0, 3.0, 4.0, 5.0, 6.0, 7.0, 8.0, 9.0, 10.0, 15.0, 20.0, 30.0, 40.0, 50.0, 60.0, 70.0, 80.0, 90.0, 100.0, 150.0, 200.0, 300.0, 400.0, 500.0, 600.0, 700.0, 800.0, 900.0, 1000.0, 1500.0, 2000.0, 3000.0, 4000.0, 5000.0, 6000.0, 7000.0, 8000.0, 9000.0, 10000.0, 15000.0, 20000.0, 30000.0, 40000.0, 50000.0, 60000.0, 70000.0, 80000.0, 90000.0, 100000.0, 150000.0, 200000.0, 300000.0, 400000.0, 500000.0, 600000.0, 700000.0, 800000.0, 900000.0, 1000000.0, 1500000.0, 2000000.0, 3000000.0, 4000000.0, 5000000.0, 6000000.0, 7000000.0, 8000000.0, 9000000.0, 10000000.0, 15000000.0, 20000000.0, 30000000.0, 40000000.0, 50000000.0, 60000000.0, 70000000.0, 80000000.0, 90000000.0, 100000000.0, 150000000.0, 200000000.0, 300000000.0, 400000000.0, 500000000.0, 600000000.0, 700000000.0, 800000000.0, 900000000.0, 1000000000.0, 1500000000.0, 2000000000.0, 3000000000.0, 4000000000.0, 5000000000.0, 6000000000.0, 7000000000.0, 8000000000.0, 9000000000.0, 10000000000.0, 15000000000.0, 20000000000.0, 30000000000.0, 40000000000.0, 50000000000.0, 60000000000.0, 70000000000.0, 80000000000.0, 90000000000.0, 100000000000.0, 150000000000.0, 200000000000.0, 300000000000.0, 400000000000.0, 500000000000.0, 600000000000.0, 700000000000.0, 800000000000.0, 900000000000.0, 1000000000000.0, 1500000000000.0, 2000000000000.0, 3000000000000.0, 4000000000000.0, 5000000000000.0, 6000000000000.0, 7000000000000.0, 8000000000000.0, 9000000000000.0, 10000000000000.0, 15000000000000.0, 20000000000000.0, 30000000000000.0, 40000000000000.0, 50000000000000.0, 60000000000000.0, 70000000000000.0, 80000000000000.0, 90000000000000.0, 100000000000000.0, 150000000000000.0, 200000000000000.0, 300000000000000.0, 400000000000000.0, 500000000000000.0, 600000000000000.0, 700000000000000.0, 800000000000000.0, 900000000000000.0, 1000000000000000.0, 1500000000000000.0, 2000000000000000.0, 3000000000000000.0, 4000000000000000.0, 5000000000000000.0, 6000000000000000.0, 7000000000000000.0, 8000000000000000.0, 9000000000000000.0, 10000000000000000.0, 15000000000000000.0, 20000000000000000.0, 30000000000000000.0, 40000000000000000.0, 50000000000000000.0, 60000000000000000.0, 70000000000000000.0, 80000000000000000.0, 90000000000000000.0, 100000000000000000.0, 150000000000000000.0, 200000000000000000.0, 300000000000000000.0, 400000000000000000.0, 500000000000000000.0, 600000000000000000.0, 700000000000000000.0, 800000000000000000.0, 900000000000000000.0, 1000000000000000000.0, 1500000000000000000.0, 2000000000000000000.0, 3000000000000000000.0, 4000000000000000000.0, 5000000000000000000.0, 6000000000000000000.0, 7000000000000000000.0, 8000000000000000000.0, 9000000000000000000.0, 10000000000000000000.0, 15000000000000000000.0, 20000000000000000000.0, 30000000000000000000.0, 40000000000000000000.0, 50000000000000000000.0, 60000000000000000000.0, 70000000000000000000.0, 80000000000000000000.0, 90000000000000000000.0, 100000000000000000000.0, 150000000000000000000.0, 200000000000000000000.0, 300000000000000000000.0, 400000000000000000000.0, 500000000000000000000.0, 600000000000000000000.0, 700000000000000000000.0, 800000000000000000000.0, 900000000000000000000.0, 1000000000000000000000.0, 1500000000000000000000.0, 2000000000000000000000.0, 3000000000000000000000.0, 4000000000000000000000.0, 5000000000000000000000.0, 6000000000000000000000.0, 7000000000000000000000.0, 8000000000000000000000.0, 9000000000000000000000.0, 10000000000000000000000.0, 15000000000000000000000.0, 20000000000000000000000.0, 30000000000000000000000.0, 40000000000000000000000.0, 50000000000000000000000.0, 60000000000000000000000.0, 70000000000000000000000.0, 80000000000000000000000.0, 90000000000000000000000.0, 100000000000000000000000.0, 150000000000000000000000.0, 200000000000000000000000.0, 300000000000000000000000.0, 400000000000000000000000.0, 500000000000000000000000.0, 600000000000000000000000.0, 700000000000000000000000.0, 800000000000000000000000.0, 900000000000000000000000.0, 10000000

قال الإمام السعدي في قوله تعالى ﴿لِيُذَكِّرَ﴾
ميسوطان يُثَقِّقْ كَيْفَ يَشَاءُ ﴿ (المائدة: ٦٤)، ويد الله صفة
من صفاته كالسمع، والبصر والوجه، وقال جل نكرم: ﴿لَمَّا
خَلَقْتُ بَيْدِي﴾ (ص: ٧٥). وقال النبي ﷺ: «كلنا بيده يمين»
والله أعلم بصفاته فعلى العباد فيها الاتيان والسلب
وقار الله السلف من كل السب في هذه الصفات مروها
فما جاء لا كيف قلب: أي بدون تكليف أو تعطيل أو
تعجيل أو سبب تفسير النوى

فرقة سترالين

ردیف	نام و نام خانوادگی	تاریخ تولد	تاریخ فوت	محل تولد	محل دفن	علت فوت	توضیحات
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸

٢ [الضريبة الاجري]

مسائل عالی، خفض

حکومت و اعطای

عن يونس بن عبد الأعلى قال: سمعت
الشافعي يقول: يا يونس الانقباض عن الناس
مصلحة للعداوة والانبساط اليهم مصلحة لقرناء
السوء، فكن بين المنقبض والمنبسط.
وقال مسروق: المرء حقيق أن يكون له مجالس
خلو فيها، فيذكر ذنوبه، فيستغفر الله.

(اممىن الدار مى)

من أمثال العرب

• من يزرع الشوك لا يحصده
به العنب.

أي : لا يحصد العنب من
يزرع الشوك، والمعني من أساء
إلى إنسان فليتوقع مثله.

لليلة تخصيص رجب بصيام أو صلاة

عن المؤمن بن أحمد الساجي الحافظ قال كان الإمام عبد الله
الاصمعي، شيخ خراسان لا يصوم رجلاً ويبهي عنه، ويقول ما
صح في فضل رجب ولا هبامه شيء عن رسول الله ﷺ قال وفد
عليه السلام من بني كلاب فحدثوه بحديثهم فقال لهم
يا بني كلاب انتم خير من بني كلاب الذين كانوا يبيعون
بنو بني النضير بنينكم بغير عتق

في بيتهم في حكاية

عن المنصور قال لانه
المهدي: يا ابا عبد الله،
الخليفة لا يصلحه إلا
التقوى، والسلطان لا يصلحه
إلا الطاعة، والرعية لا
يصلحها إلا العدل، وأولى
الناس بالعفو أقدروهم على
العقوبة، وأنقص الناس عقلاً
من ظلم من هو بونه.
[تاريخ الخلفاء].

اتباع السنة من فعل الأئمة 1

عن الربيع بن سليمان قال:
سمعت الشافعي وقد روى حديثاً
فقال له بعض من حضر: تأخذ
بهذا؟ فقال: إذا رويت عن رسول
الله ﷺ حديثاً صحيحاً فلم اخذ
به فانا اشهدكم ان عقلي قد ذهب
ومد يمينه وكان الشافعي يقول:
إذا وجدتم في كتابي خلاف سنة
رسول الله ﷺ فقول بسنة رسول
الله وارعوا ما قلت

[صفة الصفوة]

— *Journal of the American Medical Association*

نفذ الشيء انتهى. ومضارعه ينفذ نفول نفذت نسخ الكتاب. اما نفذ، فمعناها: اخترق ومضى ونحرق. نفعلول ينفذ السهم، والحكم ينفذ.

الدعوة إلى الله



الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

فلما خاب العباد لا يمكن أن يستقل بففاصيلها العقول، ولا يمكن أن يعرف بها الأحكام من المأمور والمحظور، أرسل الله الرسل وأنزل الكتب لبيان العامة التي من أجلها خلق الخلق حتى يعبدوا الله على بصيرة. فالرسل هم دعاة الحق وأنما الهدى وهداة النبي إلى طاعة الله عز وجل وعبارته، والله عز وجل أكرم العباد نبيد ورحمهم بأرساله الهدى. وأوضح على الدين الهدى الطريق السوي والصراف المستقيم حتى يخبروا على سنة من ربه، وحتى لا يقولوا ما حابوا من سسر ولا تدبر تقطع الله المعثرة، وأقام الحجة بأرسال الرسل وأنزل الكتب.

وعلى نفس النبي تدبر الدعاء إلى الله، الدين هو ورثة الأنبياء فاستنير الأسلاف على الدين. وعنت الأرض بركة الوحي بعد أن أجدت بالسرك والمعاصي رسا طوبى

والدعوى إلى الله لكي يوسى بشارها فلا تدبر تتركز على سسر ونفوذ على دعائه. فعلى كل داعية زاد حسن الناسي والانداء يعني الانبياء أن ينظر بعض الاعتبار إلى الأحكام التي يسعى أن يتحلى

بها والتي تعود عليه وعلى الدعوة بالنتائج المباركة.

دع الأخلق وأهميتها

للأخلق أهمية بالغة في حياة الإنسان لما لها من تأثير كبير في سلوكه وما يصدر عنه، فل تستطيع أن تقول: إن سلوك الإنسان موافق لما هو مستقر في نفسه من معار وصفات، فإن كل صفة تستقر في القلب يظهر آثارها على الجوارح حتى لا تتحرك إلا على وفقها لا محالة، فافعال الإنسان إذن موصولة دائما بما في نفسه من معان وصفات صلة فروع الشجرة بأصولها المعيبة في التراب، ومعنى ذلك أن صلاح أفعال الإنسان بصلاح أخلاقه، لأن الفرع بأصله، إذا صلح الأصل صلح الفرع، وإذا فسد الأصل فسد الفرع، والله تعالى يقول: «وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَجَسًا» [الأعراف: ٥٨]

ولهذا كان النهج السديد في إصلاح الناس وتوعيم سلوكهم ويسير سبل الحياة الطيبة لهم أن

يبدا المصلحون بإصلاح النفوس وتركبتها وعرس معاني الأخلاق الحميدة فيها، ولهذا أكد الإسلام على صلاح النفوس، وبشر أن تغيير أحوال الناس من سعادة وشقاء ونسر وعسر وطمانينة وقلق وعز وذل، كل ذلك ونحوه تقع لتغيير ما بأنفسهم من معان وصفات، قال تعالى: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْيِرُ مَا بَقُودَ حَتَّى يَغْيِرُوا مَا بَأَنْفُسِهِمْ» [الرعد: ١١]

دع معنى الخلق

والخلق يطلق في الشريعة على معنيين.

١- معنى عام وهو الدين، فالدين كله خلق. قال جل وعلا في وصف نبيينا عليه الصلاة والسلام: «وَأَنَّ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ» [الفلم: ٤]، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «لعل على دين عظيم، لا دين أحب إلي ولا أَرْضَى عِنْدِي مِنْهُ، وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ»، فجعل الدين كله خلقا، فمن زاد عليك في الخلق فقد زاد عليك في الدين، وثبت في صحيح مسلم أن عائشة

وأخلاق الدعوة

نعيبه محمد هسك

(الدين)

رضي الله عنها قالت في وصف النبي عليه الصلاة والسلام: «كان خلقه القرآن».

يعني انه كان يمثل القرآن في عبادته، وفي توحيدده، وفي خلقه، وفي تعامله مع نفسه، وفي تعامله مع من حوله.

فهذا الإطلاق العام بمعنى الخلق في الشريعة، لأن الخلق يشمل كل احكام الشريعة من العقيدة ومن امتثال الامور العبادية والمعاملات والآداب، إلى غير ذلك.

ولا يكون الإنسان صاحب خلق حسن إلا إذا حكم القرآن والسنة على نفسه، وأمر السنة في نفسه قولاً وعملًا.

قال ابو عثمان: من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالحكمة، ومن أمر الهوى على نفسه نطق بالبدعة. قال تعالى: «وإن تطيعوه تهتدوا».

[حلية الأولياء (١/ ٢٤٤)].

وتأمير السنة على النفس ليس بالامور الظاهرة في الملبس وفي الشكل العام فقط : بل يشمل كل ما فيه صلة بالآخرين، فصاحب الخلق الحسن هو الذي يتمثل القرآن ما استطاع في اقواله على نفسه وفي انواع تعامله مع الأفراد ومع المجتمع.

٢- الإطلاق الثاني: أن صاحب الخلق الحسن هو الذي اعطي ملكة تحلى بها لما يمدح من تعامله مع الناس فيما باتي وفيما يذر، وفي هذا يقول عليه الصلاة والسلام: «اتق الله حيثما كنت، واتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالف الناس بخلق حسن». فالخلق الحسن هذا إطلاق خاص في التعامل مع الناس في أن يكون رحيما بهم رعوفا بهم ياتي إليهم ما يحب أن ياتوا إليه.

إذا تبين ذلك فبحث اخلاق الداعي إلى الله جل وعلا وما يتحلى به الموجد المؤمن صاحب السنة من الاخلاق، يشمل امتثال السنة عقديا، فيؤمن باصول الإيمان السنة، كما يشمل امتثال السنة في المنهج الدعوي، فلا يدعو إلى خلاف منهج السلف، ويشمل كذلك التخلق بالأخلاق الحميدة مع الناس.

١- الاخلاص والمتابعة وحاجة الداعية إلى النعلق بهما

والدعوة إلى الله جل وعلا عبادة لأن الله جل وعلا أمر بها وأثاب الداعي إلى الله عليها وعظم شأنه، فأمر سبحانه بالدعوة في قوله: «فلذلك فادع واستقم كما أمرت» [الشورى: ١٥]، وبين عظم شأن الداعي بقوله: «ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين» [فصلت: ٢٣]، ومن المقرر في الأصول: أن الشيء إذا أمر به فهو عبادة، وإذا بين الثواب على إتيانه فهو عبادة، وإذا كانت الدعوة عبادة فلا بد من توفر شرطين لقبولها.

الاول: الاخلاص

الثاني: متابعة السنة

فمن لم يات في دعوته بالإخلاص والسنة، لم يات بالعبادة على وجهها الصحيح : بل هي عبادة غير مقبولة؛ ولهذا فدعوة الخوارج، دعوة مردودة، وكذلك بقية الدعوات المنحرفة عن منهج أهل السنة كالشيعة والمعتزلة وغيرهم، لأنهم لم يتابعوا السنة فصاروا مازورين غير ماجورين، بل سمي النبي ﷺ «الخوارج كلاب النار» (صحيح الجامع ١٣١٧)، وقال في وصفهم: «يحقر أحدهم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، أينما لقيتموهم فاقتلوهم، فإن في قتلهم لمن قتلهم اجرا عند الله جل وعلا». مع أنهم يدعون ويجاهدون، ويخلصون ؛ يعني يرون أن فعلهم هذا يقربهم إلى الله، لكنهم لم يتبعوا السنة، فكانوا على خلاف طريقة السلف، طريقة الصحابة، رضوان الله عليهم، فصار عملهم مردودا عليهم.

الاول: الاخلاص

والمقصود بالإخلاص : هو أن يتوجه المكلف بأعماله كلها إلى الله تعالى وحده دون سواء، فلا يقصد بعبادته ملكا، ولا ملكا، ولا يعبد شجرا، ولا حجرا، ولا شمسا، ولا قمرا، وهو الدين الذي بعث

الله به رسله جميعاً، فكان محور دعوتهم ولبها، قال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ [البينة: ٥].

وقد عرف العلماء الإخلاص بأنه إفراء الحق سبحانه وتعالى في القصد: وهو أن يريد بطاعته التقرب إلى الله تعالى دون شيء آخر من تصنع لمخلوق، واكتساب محمدة عند الناس، ومحبة مدح من الخلق، أو معنى من المعاني سوى التقرب إلى الله تعالى، والصدق في الإخلاص من اشق الأمور على النفوس، وهذه المشقة يعاني منها العلماء والدعاة والصالحون فضلاً عن غيرهم.

يقول سفيان الثوري: «ما عالجت شيئاً على أشد من نيتي إنها تتقلب علي». ولذلك كان عامة دعاء النبي ﷺ: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك». وكان يكثر في قسمه أن يقول: «لا ومقلب القلوب».

بد الله تعالى هو المستحق أن يقصد ويعبد

الله وحده هو المستحق للعبادة دون سواء؛ لأنه يتصف بصفات الجلال والكمال، فهو الكامل في ذاته وصفاته، وهو المنعم المتفضل بيده النفع والضر، والخفض والرفع، والعطاء والمنع، والنصر والخذلان، والعز والإذلال. ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُزِيلُ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٢٦) **تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُخْرِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ** [إل عمران: ٢٦، ٢٧].

فهو وحده المطلوب المقصود؛ لأنه الخالق الهادي المطعم الساقى، الذي يشفي من العلل، والذي يغفر الذنوب والخطايا، الذي خلقني فهو يهدين (٧٨) والذي هو يطعمني ويسقني (٧٩) وإذا مرضت فهو يشفين (٨٠) والذي يميئتي ثم يحيين (٨١) والذي اطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين.

[الشعراء: ٧٨-٨٢]

فمنه المبتدا واليه المنتهى، له الحمد في الأولى والآخرة، لا رب غيره، ولا معبود سواه: ﴿وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ (٤٢) وأنه هو أضحك وأبكى (٤٣) وأنه هو أمات وأحيا (٤٤) وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى (٤٥) من نطفة إذا تمنى (٤٦) وأن عليه النشأة الأخرى (٤٧) وأنه هو أغنى وأقنى (٤٨) وأنه هو رب السمعى (٤٩) وأنه أهلك عاداً الأولى (٥٠)

وتمود فما أبقي [النجم: ٤٢-٥١].

فمن كانت هذه صفاته، وتلك أفعاله؛ فإنه الذي يستحق العبادة، دون سواء، وهو الذي ينبغي أن يكون المقصد والمعاذ والملاذ.

والتوجه إلى الله وقصده بالعبادة حقه الخالص الذي لا يشركه فيه أحد، فعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: «كنت رديف النبي ﷺ على حمار، فقال لي: يا معاذ، أتدري ما حق الله على العباد، وما حق الله على العباد على الله؟ فقلت: الله ورسوله أعلم. قال: حق العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وحق العباد على الله ألا يعذب من لا يشرك به شيئاً، يتفق عليه

فهو الذي يستحق العبادة خوفاً ورجاءً ورغبة ورهبة وتوكلأ واعتصاماً وصلاة وصياماً، وزكاة وحجاً ونظراً ودعاءً.

❖ ضابط الإخلاص في الدعوة ❖

لعل مسألة ضابط للإخلاص خاص بها يميزها عن غيرها، فمثلاً ضابط الإخلاص في طلب العلم أن ينوي الإنسان رفع الجهل عن نفسه، مع النية العامة في الإخلاص، وهو أن يقصد تلك التقرب إلى الله تعالى. كذلك في الدعوة إلى الله، فمع نية الداعية التقرب إلى الله جل وعلا وحده دون سواء، هناك ضابط للإخلاص في الدعوة: أن ينوي دلالة الخلق إلى ربهم جل وعلا، ولا يكون مترفعاً عنهم، كما قال جل وعلا: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: ١٠٨]. قال إمام الدعوة في مسائل التوحيد في قوله: «إلى الله: تنبيه على الإخلاص؛ لأن هناك من يدعو إلى الله وهو يدعو إلى نفسه أو إلى طريقته أو إلى شيخه، فلا بد للداعي إلى الله أن يقصد بدعوته أن يقرب الخلق إلى ربهم، وأن يعيدهم لله رب العالمين، وأن يدلهم على ما ينفعهم في الدنيا والآخرة، أما إذا دلهم ليترفع عليهم أو يريد الشهرة والظهور، أو دعا لكون منتسباً إلى فلان، فهذا خلاف الإخلاص، وما أكثر من يقع في هذا وهو لا يشعر. وإذا طرا على النفس ذلك فواجب أن يخطر العبد بين يدي ربه يسأله أن يكون مخلصاً في أقواله وأعماله.

❖ نانيا متبعة السنة ❖

١- أمثال الهدي النبوي

على الداعية أن يمثل هدى النبي ﷺ في جميع أموره بالإضافة إلى طاعة أمره والابتعاد عما نهى

عنه: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]. فهو خير قوة للداعي إلى الله، يفتدي به في سيرته وفي دعوته إلى الله خطوة خطوة: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾، واتفق شيء للداعي أن يتفقه في سنة رسول الله ﷺ وسيرته في الدعوة إلى الله منذ أن بعثه الله إلى أن اختاره إلى جواره الكريم، ووجه هذا النفع للداعي أن سيرة رسول الله ﷺ هي ترجمة عملية للمنهج الرباني للدعوة إليه الذي جاءت به آيات الله في قرآنه وما من حالة قطيمر بها الداعي إلى الله إلا يجد مثيلاً أو شبيهاً لها أو قريباً منها في سيرة النبي ﷺ وكيف تصرف إزاءها سيد الدعاة إلى الله. إن التفقه في السيرة النبوية إذا انضم إليه التفقه في القرآن لا سيما فيما يخص الدعوة إلى الله، يجعل الداعي على نور من ربه وفرقان مبين يبين له الصواب في الأمور المشتبهة والدقيقة.

ب- العذر من مناهج أهل البدع

وعلى الداعية أن يكون في دعوته على طريقة السلف، وأن يحتر مناهج الفرق الضالة والمنحرفة التي فارتقت منهج أهل السنة. وقد حذر النبي ﷺ من الدعاة الذين اعرضوا عن المنهج القويم، ودعوا الناس إلى خلاف السنة، فعن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وكُنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني، فقلت: يا رسول الله، إنا كنا في جاهلية وشر وجاء الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال: «نعم». قلت: وهل بعد هذا الشر من خير؟ قال: «نعم، وفيه بخر». قلت: وما بخره؟ قال: «قوم يستنون بغير سنتي، ويهدون بغير هديي، تعرف منهم وتنكر». قلت: فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال: «نعم، دعاة على أبواب جهنم، من أجابهم إليها قذفوه فيها». قلت: يا رسول الله، صفهم لنا؟ قال: «هم من جلدتنا ويتكلمون بالسنتنا». قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: «تلزم جماعة المسلمين وإمامهم». قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: «فاعتزل تلك الفرق كلها، ولو تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وانت على ذلك». متفق عليه.

إن هذا الدخن الذي حذر منه الرسول ﷺ هو انحراف يعترى المنهج النبوي الحق الذي كان يسود مرحلة الخير الخالص، فيؤدي إلى تشويه المحجة

البيضاء التي ليلها كنهارها، ألم يقل ﷺ في تفسير الدخن كما جاء في حديث حذيفة رضي الله عنه عندما سأله ﷺ: «قوم يستنون بغير سنتي ويهدون بغير هديي، تعرف منهم وتنكر».

هذا هو أصل الداء وجذر البلاء: إنه انحراف عن السنة في المنهج، وانصراف عن السمات النبوي في السلوك والعمل.

وبهذا يتضح أن الدخن الذي شاب الخير فكثر معيه وغير رواحه هو البدع التي أطلت برؤوسها في أوكار المعتزلة، والصوفية، والجهمية، والخوارج، والأشعرية، والمرجئة، والروافض، منذ قرون ابتغاء الفتنة، فامعنت في الإسلام تحريها، وانتحالا وتاويلاً، فلم يبق من القرآن إلا رسمه، ومن الإسلام إلا اسمه، ومن التعبد إلا جسمه.

ومما يؤسف له أن هذا الدخن قد ترك ينمو في حقول الخير حتى سيطر عليها وعرقل المسيرة، فكانت مرحلة الشر الخالص وبداية دعاة الضلالة وفرق الغواية «دعاة على أبواب جهنم»، والذين يعملون بجد ونشاط حتى كبر ضلالهم وسيطر انحرافهم فصار للكفر دولة، وللضلال صولة، وتحكم الرويضة في مقاليد الأمور، لذلك فالأمة بحاجة ماسة إلى عودة شاملة إلى دينها، على المنهج الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه، لأنه لن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها، وعلى الدعاة إلى الله أن يدركوا هذه الحقيقة ويحصنوا أنفسهم بهذا المنهج الرباني: منهج أهل السنة والجماعة الذي فيه النجاة والعصمة.

وقد أخبر النبي ﷺ بأن هذه الفئة المباركة من أهل السنة لا تزال ظاهرة منصرة لا يضرها من ناصبها العداء أو خذلها من الأدعياء حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك، فاستعاض بذلك في النفوس الأمل، وببد فيها دياجير الظلام واليأس والقنوط فقال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس». (صحيح الجامع ١٧٢٩٠)

«والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون» (يوسف: ٢١)
واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

المنهج الإسلامي

دراسة شرعية

الحلقة السابعة عشرة

متكامل، لا يقوم على العقوبة أولاً، إنما يقوم على توفير أسباب الحياة النظيفة السوية، ثم يعاقب بعد ذلك من ترك الأخذ بهذا المنهج.

٧- الناس لا يؤخذون بالظن أو بكلام بعضهم في بعض، بل لا بد من اليقين، كما بين الله تعالى: شهادة أربعة رجال عدول، أو اعتراف من وقع في الفاحشة.

٨- بين الله تعالى حد القذف، ومدى إفساد هذا القذف لمجتمع المسلمين، ثم أورد نموذجاً لهذا القذف يكشف عن شناعة الجرم وبشاعته، إذ يتناول بيت النبوة المطهرة، وعرض رسول الله ﷺ أفضل خلق الله، وعرض الأبرار الأطهار: عائشة، وأبي بكر، وصفوان.

٩- القذف من أشد أنواع الذنوب تأثيراً في المجتمع والأفراد، فلو أطلقت الأسنة تقذف المحصنات الغافلات المؤمنات، فهي عندئذ لا تقف عند حد وإنما تمضي قدماً، فيهتز المجتمع وتضيع الفضيلة وتبهار القيم.

فالقذف أثره متعدد أكثر من الزنا، فمن وقع في الزنا، وقع في كبيرة من الكبائر وفاحشة عظيمة، لكن من الممكن ألا يعلم المجتمع عنه شيئاً، أما القذف فهو نار موجهة لو اشتعلت في مجتمع لأحرقته وأفسدته، فالكلام عن الفحشاء والمنكر يقلل من استهجانها ويساعد على انتشارهما، عملاً بمقولة: «إذا كثر الإمساس قل الإحساس».

فالكلام عن المنكر أوجع في المجتمع من ارتكاب المنكر نفسه.

١٠- قيمة الكلمة في الإسلام وعلو شأنها، وكيف ترفع أقواماً وتحط آخرين.

فنحن مسئولون عن كل كلمة ننطقها، وكل لفظ مسجل علينا، قال تعالى: «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد» [ق: ١٨].

وقال تعالى: «أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سُرْوَهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتَثُونَ» [الزخرف: ٨٠].

١١- أن ما نكره قد يأتينا بالخير العميم، كما قال تعالى: «وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» [البقرة: ٢١٦].

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، وبعد:

«بين بني حنظلة آلاف»

١- ما العلاقة بين المنهج الإسلامي في وقاية المجتمعات من الفاحشة، وحديث الإفك؟

حديث الإفك تجربة واقعية وتطبيق عملي للمنهج الذي وضعه المشرع، وهو القائم في غالبه على قاعدة سد الزرائع، التي لو أخذ بها لأغلق الكثير من أبواب المعاصي، ولأن الإسلام دين يزاوج بين المثالية والواقعية، فقد وضع المثاليات التي تصل بالبشر إلى قمم الطهر والعفة والنقاء، لو تمسكوا بها وعاشوها واقعا حياتياً، وفي نفس الوقت بين لنا ماذا نفعل إن جذبتنا حماة الطين فركنا إلى الشيطان والهوى فتكعبنا الصراط المستقيم.

٢- كل ابن آدم خطاء... ولا عصمة إلا للأنبياء- عليهم صلوات الله وسلامه- فعلى من وقع في الخطأ أن يسارع بالغيبة، وأن يتوب سريعاً وفق الضوابط الشرعية للتوبة.

وفي الحديث: «كل ابن آدم خطاء، وخير الخطائين التوابون».

٣- إن المنافقين ومن على شاكلتهم يتربصون الدوائر بأهل الخير والصلاح، وهذا ليس بمستغرب منهم، إنما المستغرب أن نسمع لهم وناخذ عنهم، ولا ندفع عن أنفسنا مقالات السوء.

٤- إن البلاء من قدر الله الملازم للإنسان، سواء بالخير أو بالشر، وفي القرآن الكريم: ﴿وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥].

وكلمنا زاد صلاح العبد؛ زيد له في الابتلاء، حتى يُمَحَّص ويَصْفَى، رفعة في الدرجات، وحطاً من السيئات.

٥- إن مثالية المجتمع في المدينة، ورسول الله ﷺ بين ظهرانيهم، لم يمنع من وقوع بعض الأخطاء- وإن ندرت- فهم بشر، وإن تسفموا نري الطاعة في كل دقيق وجليل من حياتهم.

٦- أن العقوبات في المنهج الإسلامي لا تكون ابتداءً، بل إن الله تعالى يبين الضمانات الوقائية الماسعة من وقوع الفاحشة، فالإسلام منهج حياة

الحجرات

رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحجرات

الذين يقولون: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فأمهم مقلون خادع

والنبي ﷺ أعلن أكثر من مرة أنه لن يقتل هؤلاء، حتى لا يقال إن محمداً ﷺ يقتل أصحابه، فربما أدى ذلك إلى تخذيل من يراقب هذا الدين الجديد، الذي يقتل نبيه بعض أتباعه الذين امتوا بالله ورسوله، ونطقوا بذلك وعملوا بمقتضاه في الظاهر.

لكن ليس معنى ذلك أن الله تبارك وتعالى ترك هؤلاء المنافقين يخرقون جسد المسلمين، بل بين الله تعالى عوارهم ومكائدهم في القرآن ولبيبه ﷺ.

فلو نظرت في سورة البقرة - مثلاً تجد أن الله تكلم عن الكافرين في آيتين فقط ثم تكلم عن المنافقين في آتية عسرة أنه

ومهما يكن من أمر فإن وجود المنافقين في مجتمع المدينة كان له جانب إيجابي، ألا وهو الحذر الدائم واليقظة لمكائدهم، مما أعطى المسلمين قوة لمواجهة عدو الداخل - وهو الأنكى وعدو الخارج ولكي نرى أن حديث الإفك لم يكن هو الدسييسة الوحيدة للمنافقين، فإنهم كانوا يلقفون التوارد من أجل وقف مد زحف هذا الدين الجديد، بكل وسيلة متاحة لهم، وإليك بعض ما كادوه للإسلام والمسلمين:

١- عندما حاصر الرسول ﷺ والمسلمون يهود بني قينقاع حتى نزلوا على حكمه، سارع عبد الله ابن أبي بن سلول بلح على رسول الله ﷺ أن يحسن في مواليه، حتى أنه أدخل يده في برع رسول الله ﷺ ويقول إني لرجل أخشى الدوائر، فتركهم له رسول الله ﷺ على أن يخرجوا من المدينة. (رواه ابن هشام عن ابن إسحاق بسند مرسل).

٢- في حصار بني النضير، أرسل المنافقون إلى اليهود أن اقتبوا ونحن معكم وننصركم على محمد ﷺ وصحبه، فقوى ذلك اليهود بعدما كانوا ارتضوا التسليم والنزول على أمر رسول الله ﷺ وأرسلوا للنبي ﷺ يقولون له: لن نخرج، فاعل ما بدالك، ثم احتما بحصونهم واستعدوا للقتال، وزاد إصرارهم

ففي حديث الإفك خير كثير، كما قال تعالى: ﴿ لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم ﴾، فمن الخير: خبرته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها والتزويه بذكرها.

- تناول عموم المدح سائر امهات المؤمنين - بيان الحكم في القذف، مما يحتاجه العباد في كل زمان ومكان إلى قيام الساعة.

- تقرير وحدة المؤمنين، فهم جسد واحد، والقبح في واحد منهم كقبحهم في انفسهم جميعاً

د. المصطفى في المدينة

د. اولاء المنافقون

في بداية هجرته ﷺ إلى المدينة، لم يكن وجود المسلمين قد قوي في المدينة بعد، وفي ذات الوقت فإن الصراع مع قريش لم ينته، حيث بدا منهم أنهم سوف يلاحقون المسلمين في المدينة، ويذكر محمد حميد الله في مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة: أن كفار قريش كتبوا إلى عبد الله بن أبي بن سلول، ومن كان يعدد معه الأوثان من الأوس والخزرج، قبل وقعة بدر: «إنكم أويتم صاحبنا، وإنا نقسم بالله لنقاتلنه أو لنسيرن إليكم باجمعنا حتى نقتل مقاتلتكم ونسبي نساءكم» (دراسة في السيرة د. عماد الدين خليل).

فعرّب المدينة الوثنيون وجدوا انفسهم في مامن من حالة إعلان رفضهم للإسلام، لكن بعد غزوة بدر تغير الحال تماماً، ووجد هؤلاء الوثنيون انفسهم في وضع حرج، إما أن يظلوا على كفرهم فيتعرضون للعقاب، وإما أن ينتموا إلى الإسلام ظاهراً، وبطل الكفر كما هو في قلوبهم، فاختر زعيمهم عبد الله بن أبي بن سلول إعلان الإسلام ظاهراً، وإبطان الكفر، وذلك ليأمنوا جانب المسلمين من ناحية، وليعملوا على تخريب المجتمع المسلم من الداخل بالمكائد والشبهات وفسد الدساتير، وهذا العدو الجديد، الذي انضم إلى أعداء المسلمين هو أخطرهم واشدهم فتكاً على المسلمين، وذلك لتغلغله داخل صفوف المسلمين معلناً أنه معهم، وفي القلب الحقد المرير.

إن أعداء الإسلام الظاهرين كالكفار واليهود، عداؤهم سافر، يعلنون به ويعتبون له، أما المنافقون

على المقاومة ما ترامى إليهم من أن ابن أبي اعد
الفي مقاتل لنصرتهم، وفي هؤلاء أنزل الله سورة
الحشر. (البخاري ومسلم).

التي ذكر فيها موقف المنافقين مع اليهود: ﴿الْم
تَر إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
مَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ لَنْ أَخْرُجُنَّهُمْ لَنْخُرِجُنَّ مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعُ
فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ بَشِيرٌ
إِنِّهِمْ لَكَاذِبُونَ (١١) لَنْ أَخْرُجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ
وَلَنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَنْ نَصْرُوهُمْ لَيُؤْلِنُ
الْأَذْيَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾ [الحشر: ١١، ١٢].

٣- في غزوة أحد، كان النبي ﷺ يرى ألا
يخرجوا لقريش خارج المدينة، وإنما يستدرجونهم
إلى المدينة وأزقتها فيقاتلهم الرجال في الطرق
والنساء من فوق أسطح البيوت.

وكان ابن سلول يؤيد هذا الرأي، وهو يرمى إلى
شق صف المسلمين، لأن كثيراً من الصحابة بل
الغالب منهم كانوا يرون الخروج لقتالهم خارج
المدينة، ويرمى إلى شيء آخر وهو أن قتال المسلمين
داخل المدينة سيمكن المنافقين من الاختباء والتسلل
من ساحات القتال دون أن تلحظهم العيون.

واخذ النبي ﷺ برأي أصحابه وخرج للكافرين
في أحد، وخرج معه ابن سلول الذي ما لبث أن عاد
ومعه ثلث الجيش لما اقتربت المعركة- ليخذل
المسلمين- متعللاً بأن النبي ﷺ ترك رايه واخذ برأي
أصحابه.

٤- وفي تبوك كان المنافقون ينظرون إلى هذه
المعركة مع الروم على أنها ستقضي على المسلمين
واخذوا يقولون للمسلمين: اتحسبوا جلاذ بني
الاصفر (الروم) كقتال العرب بعضهم بعضاً، والله
لكأننا بكم غداً مقرنين في الجبال.

وخرج ابن سلول على رأس جماعته، وما أن
اجتاز المسلمون مسافة قصيرة صوب هدفهم حتى
تخلف المنافقون وقلوا عاندين إلى المدينة، واسقط
في أيديهم فلم يجدوا هذه المرة أعداءً يسوقونها
بين أيديهم، وهكذا النفاق يلتبس أوهي الأعداء
ليتخلف عن الركب، وإن لم يجد أعداءً مهمم بغاوة
القلب وتكب الطريق السوي.

٥- وفي غزوة الخندق، التي اشتد الأمر فيها
على المسلمين، كما وصف القرآن: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ
فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ
الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا (١٠) هُنَالِكَ
ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ١٠].

[١١]

وقف المنافقون خلف المسلمين وهم يحفرون
الخندق يثبطون الهمم ويثيرون شائعات الخوف
والهزيمة، وكانوا يظهرون للمسلمين، أنهم يحفرون
معهم ثم يتسللون لوأذا في جنح الليل.

وعندما حاصرت الأحزاب المدينة، وغدر يهود
بني قريظة، واشتد البلاء على المسلمين، تعاظمت
حملات المنافقين، وأسفر بعضهم عن مكثون قلبه
صراحة، ظاناً أن نهاية المسلمين ستكون في هذه
الغزوة، ولقد أنزل الله تعالى آيات واضحات في
سورة الأحزاب تكشف مكثون هؤلاء، قال الله تعالى:
﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا
وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [الأحزاب: ١٢].

وتمضي الآيات بوصف حالهم ومآلهم، وأن
هؤلاء حبط عملهم: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ
وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هُمْ أَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا
قَلِيلًا (١٨) أَشْحَذْ عَلَىكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ
يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِلَهِ تَدَوَّرَ عَنِئُهُمْ كَأَنَّهُمْ يَغْشَى عَلَيْهِمْ
الْمَوْتَ فَإِذَا زَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالنِّسْبَةِ جَدَاهُ
أَشْحَذْ عَلَى الْخَيْرِ أَوَّلُكُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاحْبِطِ اللَّهُ
أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ [الأحزاب: ١٨، ١٩].

رد فشل محاولات المنافقين رد

باعت كل محاولات المنافقين بالفشل الذريع،
وخابت آمالهم في شق صف المسلمين، ورأوا
المسلمين يخرجون من كل حروبهم مع الكفار
واليهود وهم منتصرون، ومن نصر إلى نصر تقوى
دولة المسلمين وتصير لها الهيمنة على غالب أنحاء
جزيرة العرب.

فهل يستسلم هؤلاء المرضى ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
فَزَادَهُمْ اللَّهُ مَرَضًا﴾ لمد الإسلام الجارف، فيراجعون
أنفسهم ويرفعون الغشاوة التي على عيونهم،
هيهات أن يفعلوا!!

كل ما فعلوه إزاء فشلهم المتكرر في تخذيل
المسلمين في حروبهم، هو تغيير مكرهم وإرجافهم،
فلجئوا إلى أسلوب خسيس وهو التخريب من داخل
المسلمين ونشر الشائعات بينهم، معتمدين في ذلك
على تسربهم في صفوف المسلمين واحتكاكهم
المباشر بهم.

رد كيد المنافقين في غزوة بني المصطلق رد

انتهاز المنافقون وعلى رأسهم ابن سلول قتال
غلامين على بئر ماء، أحدهما من المهاجرين والآخر
من الأنصار، والقصة يروها جابر بن عبد الله كما
في «صحيح البخاري»: كنا في غزاة فكسع رجل من

المهاجرين رجلاً من الأنصار، فقال الأنصاري: يا للأنصار، وقال المهاجري: يا للمهاجرين، فسمعهما الله رسوله ﷺ، قال: ما هذا؟ فقالوا: كسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار، فقال الأنصاري: يا للأنصار، وقال المهاجري: يا للمهاجرين، فقال النبي ﷺ: «دعوهما فإنها منتنة»، قال جابر: وكانت الأنصار حين قدم النبي ﷺ أكثر، ثم كثر المهاجرون بعد.

فقال عبد الله بن أبي: أو قد فعلوا؟ والله لنرجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل، فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق، فقال النبي ﷺ: «دعه، لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه».

حاول ابن سلول والمنافقون أن يشعلوا نار العصبية القبلية مرة ثانية، لكن الله كان لهم بالمرصاد، وواد النبي ﷺ الفتنة في مهدها بسبيلين، السبيل الأول بالمسارعة إلى مصدر الفتنة ونهيبهم عن هذه العصبية القبلية النتنة، والسبيل الثاني أنه ما ترك القوم يتكلمون ويشققون الكلام حول هذا الأمر، فامر ﷺ بالرحيل الفوري للجيش، وذلك في ساعة لم يكن الرسول ﷺ يرتحل فيها، فانطلق بهم يومهم هذا حتى أمسى، وليلتهم حتى أصبح، وصبر يومهم التالي، حتى أذنتهم الشمس بالمغيب، فعسكر بهم، وما أن وجدوا مس الأرض حتى وقعوا نياماً، وانساهم التعب والمسير هذه الفتنة التي كاد أن يشعلها المنافقون.

لكن ابن سلول لم يهدأ والحق والحسد والبغضاء يملأ قلبه الأسود، يتحين أي فرصة ليطلق أوار نفسه الخبيثة، فكان حديث الإفك.

٣٥ ثانياً: اليهود ٣٥

اليهود عداؤهم سافر للنبي ﷺ وللمسلمين، مع علمهم اليقيني أن النبي ﷺ هو النبي الخاتم، وأنه مرسل من قبل ربه سبحانه وتعالى، يقول الله تعالى: «الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَغْرُقُونَ كَمَا يَغْرُقُونَ ابْنَاءَهُمْ وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيُكَذِّبُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ» [البقرة: ١٤٦]

يخبر تعالى أن أهل الكتاب قد تقرر عندهم، وعرفوا أن محمداً رسول الله، وأن ما جاء به حق وصدق، ويعرفون ذلك كما يعرفون أبناءهم، بحيث لا يشكبهون بغيره، فمعرفتهم بمحمد ﷺ وصلت إلى حد لا يشكون فيه ولا يمترون، ولكن فريقاً منهم - وهم أكثرهم - الذين كفروا به، كتبوا هذه الشهادة مع نقيضها وهم يعلمون. (تفسير السعدي)

ولقد كان اليهود يتوعدون الأوس والخزرج

بالنبي القادم الذي سيتبعونه ويقتلونهم قتل عاد وإرم، كما يحدث سلمة بن سلامة (وهو من أصحاب بدر)، أن جاراً لهم من اليهود من بني عبد الأشهل خرج عليهم يوماً وأخبرهم أن نبياً اقترَبَ زمانه، فسألوه: من يراه؟ فأشار إلى سلمة، وكان أصغرهم، فقال: إن يستكمل هذا الغلام عمره يدركه. قال سلمة: والله ما ذهب الليل والنهار حتى بعث الله محمداً ﷺ... (الحديث بتمامه في السيرة لابن هشام، وفي مسند أحمد، وعند الحاكم، وصححه وأقره الذهبي، وقال الهيثمي في «المجمع»: رجاله رجال الصحيح غير ابن إسحاق (مبلس)، وقد صرح بالسماع).

لكن اليهود - لعنهم الله - لما علموا أن النبي ﷺ من العرب من نسل إسماعيل عليه السلام وليس منهم ناصبوه العدا وسحبوا كلامهم وبشاراتهم حول مجيء نبي آخر الزمان، خوفاً على مصالحهم لأن نجاح الإسلام كفيل بحصر اليهود وعزلتهم وكشفهم أمام العالم، ومن ثم ضرب وجودهم ومصالحهم في الصميم، الأمر الذي دفعهم إلى أن يقفوا إلى جانب الوثنية ويمتدحوا أصنامها بمواجهة التوحيد الذي جاء به رسول الله ﷺ.

وضمَّ اليهود المنافقين إليهم، وحاولوا معاً الترصّد والتربص بالإسلام والمسلمين، يقول الله تعالى في سورة البقرة وهي من أول السور المدنية في ترتيب النزول، بصدد الحديث عن المنافقين: «وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ» [البقرة: ١٤] قال ابن سبأ: بينهم هم اليهود وهم كبارؤهم ورؤساؤهم بالشرك.

وإن التشبيب بالنساء والكلام عن الأعراض صيغة يهودية، فهي هو كعب بن الأشرف اليهودي يشيب بامرأة مسلمة تدعى أم الفضل بنت الحارث:

أحدى بني عامر بن المؤدب بها

ولو نشاء شفت كعباً من السفه

لم أر شمساً مليل قبلها طلعت

حتى تجلت لها في ليلة الظنم

وتحول كعب من أم الفضل إلى نساء مسلمات أخريات مشبهاً بهن حتى أذهن.

فهذا التشبيب بالنساء والوقوف في أعراضهن، هو ذات البضاعة التي حاول ابن سلول وفريق المنافقين ترويجها عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها في حديث الإفك.

وللحديث بقية إن شاء الله.

أيوب

مختصر

مختصر

مختصر

مختصر



الحمد لله الذي جعل من سننه ابتلاء عباده بالنياساء
والسراء. فمرضى قلبه الرضى. ومن سخط فعله السخط.
والصلاة والسلام على إمام رسل الله وخاتم الأنبياء خير من
صبر عند الضراء. وشكر عند الرخاء.

أما بعد:

فهذا لقائنا الثالث مع قصة أيوب عليه السلام، وقد قدمنا في
اللقاءين السابقين عرضاً للقصة في القرآن الكريم، وما صح من حديث
رسول الله ﷺ، وهذا ما اسميناه المحور الأول. واليوم بعون الله نقف
مع تساؤلات كثرت وكثر فيها الخوض، ووقفنا اليوم للبيان
والإيضاح ورد شبهات ومفتريات.

الوقفة الأولى: وهي حول قول أيوب- عليه السلام- في دعائه:
﴿ أَنِّي مُسْنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴾، وهذا من أكثر المواضع التي
كثر فيها الخوض بالباطل وبالحق. ونستطيع أن نقسم ما قيل فيها
أو حولها إلى قسمين: مقبول، ومردود، مقبول يوافق العقل والنقل،
ومردود غير ذلك.

القسم المقبول:

القسم المقبول حول معنى الآية من أقوال المفسرين والذي يوافق
العقل والنقل وهو كالتالي:

١- قال الإمام القرطبي في تفسير قوله تعالى: ﴿ مُسْنِيَ الشَّيْطَانُ
بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴾ (أي ما يلحقه من وسوسته لا غير)، وكان به- رحمه
الله- يرد رداً مجملاً على من شطح وجانب الصواب، وسنعود إلى
رده مفصلاً بعد قليل.

٢- وقال آخرون من أهل التحقيق:

«قد يكون المقصود جرأة الشيطان عليه بالوسوسة، وليس
المقصود أن الشيطان أصابه» (١). اهـ.

٣- وقال صاحب التحرير والتنوير: «في الآية كناية لطيفة عن
طلب لطف الله به ورفع العطب عنه والنصب: لأنهما صاراً مدخلا
للشيطان إلى نفسه بالوسوسة». اهـ.

٤- وطرح صاحب فتح البيان صديق حسن خان- رحمه الله
تساؤلاً وجيهاً قال: «لماذا لا يكون مس الشيطان متصلاً بعمل أيوب
كنى إلى قومه حيث كان يوسوس لهد فيكافرون وينقضون ما عقده
مع أيوب- عليه السلام- فيشق ذلك عليه ويشفق عليهم». اهـ.

ونحن نقول. ولماذا لا، فهذا القول وجيه وأميل إليه وله ما يؤيده من
السنة الصحيحة: ففي الحديث الذي نقلناه في اللقاء السابق حين

قال الرجل لصاحبه: «إن لم يكن أيوب قد اذنب ذنبا كبيرا ما ظل في هذا البلاء هذه المدة». وقد صرح الآخر لأيوب بذلك، وكانا من أوفى الناس بأيوب، فما بالك بغيرهم، والله أعلم.

ناسا القسم الثاني حول معنى الآية، وهو القسم الذي لا يقبله عقل سليم ولم يصح نقلا، ومع ذلك امتلأت به كتب المؤرخين والمفسرين، وقد رده أهل التحقيق منهم، وإليك ذلك:

- وهذه الأقوال تنقسم أيضا إلى قسمين: قسم يتعلق بما قيل حول قول أيوب: ﴿مسنني الشيطان﴾، وقسم آخر يتعلق بدرجة مرضه.

- أما ما يتعلق بتفسير الآية وتأثير الشيطان على أيوب- عليه السلام- فقد نقلت روايات أكثرها لا يصح ومن ذلك ما رواه الإمام أحمد في الزهد وابن أبي حاتم وابن عساکر، نقلوا خبرا طويلا منسوباً إلى ابن عباس رضي الله عنهما، ومفاده أن إبليس كان له يوم في العام يرقى فيه إلى السماء السابعة ويحاور ربه فطلب منه أي الشيطان طلباً من رب العزة أن يسلبه على أيوب فسلبه.

وينبري الإمام المحقق ابن العربي- رحمه الله- إلى هذا الخبر فيقنده ويرد عليه، وقد نقل الإمام القرطبي- رحمه الله- ذلك في تفسيره، ونقل إليك في هذه السجالة بعض هذا الرد بما يحقق المقصود.

قال ابن العربي رحمه الله: «ما ذكره المفسرون من أن إبليس كان له مكان في السماء السابعة يوماً من العام فنقول: باطل؛ لأنه أهبط منها بلعته وسُخِط إلى الأرض فكيف يرقى إلى محل الرضا ويجول في مقامات الأنبياء ويخترق السماوات العلى، ويعلو إلى السماء السابعة فيقف موقف الخليل- عليه السلام- ثم يحاور رب العالمين؟» اهـ.

٢- وهناك من المفسرين من قال: «مسنه الشيطان بالسحر حتى أصابه في بدنه بأمراض

شديدة». وقد رد ذلك القاضي عياض فيما نقله عنه أيضاً الإمام القرطبي- رحمه الله- قال: «وليس الأمر كما زعموا من السحر الذي أصاب الشيطان به أيوب عليه السلام، فالأفعال كلها خيرها وشرها خالقها هو الله لا شريك له في خلقه، ولا في ملكه، ولكن الشر لا ينسب إلى الله ذكراً، وإن كان موجوداً منه خلقاً». اهـ. مختصراً.

ونحن نقول: نعم قد ادبنا نبينا محمد ﷺ بأدب الخطاب مع الله تعالى في دعائه، ومن ذلك ما أورده مسلم في صحيحه من حديث طويل جاء فيه: «إليك وسعديك والخير كله في يديك، والشر ليس إليك». وهذا تنزيه لله- سبحانه وتعالى-، فالشر لا ينسب إليه لا في أسمائه ولا في صفاته، ولا في أفعاله؛ وإنما يدخل في مخلوقاته ومفعولاته.

٣- وأما ما يتعلق بحرص أيوب عليه السلام وما وصل إليه من تغير راحته، حتى نفر الناس منه، وعن تساقط لحمه، حتى صار هيكلاً عظيماً بغير لحم، أو أن الدود كان يسرح في بدنه ويروح، وأنه ألقى في المزبلة، وغير ذلك، فقد ردها المحققون ومنهم القاسمي، رحمه الله، فقال: «يذكر كثير من المفسرين ههنا مرويات وقصصاً إسرائيلية في ابتلائه عليه السلام، ولا نؤمن من ذلك كله إلا بمجمعه وهو ما أشار إليه النزول الكريم لأنه الحق المتيقن، وهو أنه عليه السلام أصابته بلوى عظيمة في نفسه وأهله وماله، فصبر على ذلك صبراً صار مضرب الأمثال». اهـ. مختصراً.

هذا، وقد أشار الشيخ المراغي- رحمه الله- في تفسيره إلى تلك المرويات لمنافاتها لما يجب أن يكون عليه النبي من هيئة لا تغفر الناس منه، وأرجو أن يكون في هذا القدر ما يفي بغرضنا في هذا المحور، وإلى لقاء.

خامس

١- في هذا إشارة إلى الأقوال التي قيلت من إصابة أيوب عليه السلام بمس مباشر من الشيطان أصابه في بدنه، وسيأتي الرد على ذلك قريباً.

باب التراجع محمد البشير الإبراهيمي

اسمه: محمد البشير الإبراهيمي.

مولده: ولد في مدينة سطيف بالجزائر عام ١٣٠٧هـ - ١٨٨٩م، وتلقى تعليمه الأول على يد جماعة من العلماء على نظام منح الإجازة، منهم: الشيخ محمد أبو القاسم البوحليلي، ومحمد أبو جمعة الفلي، كما تلقى التعليم على يد عمه الشيخ محمد المكي الإبراهيمي، الذي تعهده بالرعاية ما بين عامي ١٨٩٦ - ١٩١٢م.

- هاجر إلى المدينة المنورة للالتحاق بابيه الذي استقر بها منذ عام ١٩٠٨م فرارا من بطش الفرنسيين.

- وفي بلاد الحجاز التقى ببعض رواد الإصلاح في المغرب مثل حمدان الونيس، وحسين أحمد الهندي، وعبد الحميد بن باديس، وهناك كانت لقاءات للحديث عن مستقبل بلادهم، ومن الأمور اللافتة للنظر أن البشير الإبراهيمي هو الذي أشار على ابن باديس بالعودة إلى الجزائر وعدم البقاء في الحجاز.

وكان للقاءات والأسمار التي حدثت بين الشيخين ابن باديس والإبراهيمي أن نشأت الفكرة الأولى لوضع أسس جمعية علماء المسلمين بالجزائر والتي ظهرت عام ١٩٣١م.

وكان بعد ذلك أن أصبح البشير نائبا للرئيس عند إنشاء الجمعية، ثم صار عام ١٩٤٠م بعد وفاة ابن باديس رئيسا لها.

وقد نهضت الجمعية على يديه كثيرا، فقد كان نموذجاً للداعية الواعي، وهو كما يقول صاحب كتاب «رواد الإصلاح»: هو زعيم في

مجال الإصلاح والسلفية والصحافة، وهو مرب أصيل سخر قلمه للدفاع عن قضية تحرير الجزائر وتونس.

٣٣ جمعية العلماء المسلمين الجزائريين ٣٣

قامت هذه الجمعية في ظروف بالغة الصعوبة، وبعد مرور قرن على الاحتلال الفرنسي للجزائر، وقد قامت على اكتاف رجال نصبوا أنفسهم للذود عن الإسلام، ونبذ البدع، ودعوة الناس إلى العودة إلى الكتاب والسنة، وقد عملت جمعية علماء الجزائر على تعليم المرأة المسلمة، وعن ذلك يقول الإمام ابن باديس: «علينا أن نكمل النساء تكميلاً دينياً»، ويضيف قائلاً: «إذا أردنا أن نربي رجلاً فعلياً أن نربي أمهات دينيات، ولا سبيل إلى ذلك إلا بتعليم البنات تعليماً دينياً، وتربيتهم تربية إسلامية، وتركهن بلا تعليم لا ينتج إلا رجالاً لا دين لهم..» ومن هنا عمل ابن باديس والإبراهيمي من خلال جمعية العلماء على:

ظهور مكاتب حرة، وإلقاء دروس وعظ وإرشاد، بتنظيم المحاضرات العلمية من علماء الجمعية.

٣٣ مؤسسو جمعية العلماء المسلمين ٣٣

- عبد الحميد بن باديس ١٨٨٩هـ - ١٩٤٠م.
- محمد البشير الإبراهيمي ١٨٨٩هـ - ١٩٦٥م.
- الطيب العقني ١٨٩٠هـ - ١٩٦٠م.
- ابرز رجالات الجمعية من غير المؤسسين.
- ١- محمد الأمين العمودي ١٨٩٠ - ١٩٥٧م:

من أعلام الصحوة السلفية

١٣٠٧ - ١٣٨٣ هـ - ١٨٨٩ - ١٩٦٥ م

إسلام في شمال

وقد كان شديد التأثير بواقع المسلمين، فقد كتب عن محنة مصر وعن أثر الأزهر في النهضة المصرية، وعن فلسطين وليبيا والمغرب الأقصى.

❖ رئاسته لجمعية علماء الجزائر ❖

لما توفي ابن باديس وقع الاختيار عليه رئيساً بعد أن كان نائباً للرئيس، فنهض نهضة شديدة بالجمعية، يقول عنه المؤرخ الجزائري أحمد توفيق: «كان الرئيس وكان المعلم وكان الصحفي وكان الكاتب وكان الخطيب، وكان رحمه الله كل شيء».

في عهد رئاسته البشير للجمعية تم بناء معهد ابن باديس بقسطنطينية، وتم تنظيم الخطب والمحاضرات ضد البدع والخرافات والضلالات

❖ جهوده في مكافحة الفساد ❖

قام البشير الإبراهيمي رحمه الله بتحرير بيان انتقد فيه نظام الحكم الاستراكي بالجزائر. في ذلك الوقت. بعدها فرضت عليه الإقامة الجبرية حتى توفي في سنة ١٩٦٤م.

رحم الله البشير الإبراهيمي، ورحم الله معاصريه من علماء المغرب العربي والإسلامي، والحقهم بالصالحين

رجل الحركة الإصلاحية، اشتغل بالمحاضرة الشرعية وهو أول كاتب عام (أمين) للجمعية لإجادته العربية والفرنسية.

٢- الشيخ العربي بن بلقاسم القيسي: ١٨٩٥-١٩٥٧م: وهو من أبرز علماء الجمعية، درس في الزيتونة، والأزهر، واختير عام ١٩٣٥م كاتباً عاماً، ثم في ١٩٤٠م بعد وفاة ابن باديس اختير نائباً للشيخ الإبراهيمي، وقد خطفه الفرنسيون في ١٧ أبريل ١٩٥٧م، ثم اغتالوه.

٣- الشيخ مبارك الميلي ١٨٩٧-١٩٤٥م: وهو ممن تولى رئاسة تحرير جريدة البصائر لسان حال جمعية العلماء.

❖ جهوده النشطة في عقد أول مؤتمر لجمعية علماء المسلمين ❖

الجزائريين ❖

لقد بلغت طرق احتقار الفرنسيين للمثقف المسلم ذروتها، فقام البشير الإبراهيمي وإخوانه بعقد مؤتمر استمر أربعة أيام بالجزائر العاصمة، وفي أيام المؤتمر تجلت شجاعة البشير الإبراهيمي حين سلط الأضواء على دعوة فقهاء الوطن، وإن الدعوة قد وجهت إليهم باسم الأمة لا باسمه، ولا باسم ابن باديس، في حين كان العلماء يخافون من جمعية علماء الجزائر.

فكر البشير الإبراهيمي - رحمه الله - كان زائراً بالقضايا والطموحات، فكان يكتب في مجلة البصائر عن حقوق الجيل الثاني، وحقوق المعلمين الأحرار، وعن الشباب والزواج والمهور،

٣٥ رعاية مصالح العباد من مقاصد الشريعة ٣٥

جاءت الشريعة الغراء برعاية مصالح العباد وصيانتها، ومصالح العباد ثلاثة أقسام:

١- الضروريات: كضرورة الطعام كي يحيا الإنسان، وضرورة التداوي المرأة عند طبيب لعدم وجود غيره في التخصص من النساء، قال تعالى: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٣].

٢- الحاجات: كحاجة الإنسان إلى الزواج، فالزواج حاجة وليس ضرورة في الغالب الأعم، ولذلك قد لا يستطيعه الإنسان فيأمره الشرع حينئذ بالاستعفاف والصبر، كما قال تعالى: ﴿وَلْيَسْتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَجْنُونَ نَكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣].

وقد يعرّف بعض الناس عن الزواج ويرغب عنه تفرغاً لمصلحة يراها أهم منه، أو لا تستقيم مع كونه متزوجاً، كطلب العلم وما شابه ذلك، وعليه فلا ترقى الحاجة إلى مرتبة الضرورة.

٣- التكميليات: وهي تشبه تعدد الزوجات بعد الوحدة، أو الترويح عن النفس لتستجم، وتستعيد نشاطها.

فاما الضروريات فخمس

١- حفظ الدين: وقد حرصت عليه الشريعة غاية الحرص، فأمرت بقتل المرتد والداعي إلى الردة، كما شرعت عقوبة المبتدع الداعي إلى البدعة.

٢- حفظ العقل: ويكون ذلك بما أوجبه الشريعة من إقامة حد السكر ومعاقبة المتعاطين للخمور.

٣- حفظ النفس: ودعت إليه الشريعة بإقامة حد القصاص

٤- حفظ النسل والعرض: وذلك بإقامة حد الزنا وحد القذف

٥- حفظ المال: وذلك بقطع يد السارق.

وقد شرعت الحدود جميعها لحفظ هذه الضروريات تحقيقاً لقاعدة رعاية الشريعة لمصالح العباد، ومن ظن المصلحة في غير ذلك فهو ضال مبتدع، مفتنت على الشرع صاحب هوى.

ومن أجل ذلك جعل الإسلام كل من قُتل من أجل حفاظه ودفاعه عن هذه الضروريات شهيداً، ففي حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه مرفوعاً إلى النبي ﷺ: «مَنْ قُتِلَ دُونَ بَيْتِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دِمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ». صحيح الجامع

والدين أهم هذه الضروريات على الإطلاق؛ لقول الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [النوبة: ٢٤] وكذلك قوله ﷺ: «لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ وَإِنْ قُتِلْتَ وَخَرَقْتَ» [مسند أحمد: صحيح]

وعلى كل مسلم أن يسخر جميع ضرورياته لحماية الضرورة القصوى وهي الدين.



أعز أمنا؟ كيف نصورتها ونحفظها

الحمد لله تعالى الذي لم يتخذ ولداً

ولم يكن له شريك في الملك وولي من النزل

وكرمه تكبيرا، والصلاة والسلام على من

أرسله الله تعالى هادياً ومبشراً ونذيراً،

وداعياً إلى الله بأزنه وسراجاً منيراً،

صلاة وسلاماً إلى يوم دار على

الموجودين بسيراً وعلى الخائضين حسيراً

وبعد

جمال عبدالرحمن

ولقول النبي ﷺ: «تنتكح المرأة لأربع: لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها، فاظفر بذات الدين تربت يداك». متفق عليه من حديث أبي هريرة.

ويأتي الدين في الأهمية العرض، فجميع الضروريات الباقية (النفس، والمال، والعقل)، تبذل من أجل الحفاظ على العرض والنسل، والذي أمر بذلك هو الدين أيضاً.

فقد قال سيد الأطهار والأبرار والأخيار ﷺ: «ثبوا (أي انفعوا) عن أعراضكم بأموالكم، قالوا: كيف نذب بأموالنا عن أعراضنا؟ قال: يُعطى الشاعر، ومن تخافون لسانه». [السلسلة الصحيحة].

يعني أن كل من أسكت المال لسانه عن الخوض في الأعراض، يبذل له المال لإسكاته، وصيانة العرض عن بذاته.

وقد دعا حسان بن ثابت رضي الله عنه إلى هذا المبدأ وتمسك به فقال:

**أصون عرضي ممالي لأدبسة
لا يبارك الله بعد العرض في المال
احتساب للمال إن أودى ماجميعه**

ووسائل الشرع في حفظ الأعراض

وللإسلام وسائله وأدائه وخططه الساجدة الناجعة لصيانة الأعراض من التلوث والتنجس، وللحيلولة دون الوقوع في الفاحشة، وهذه الآداب متمثلة في:

١- الاستئذان عند الزيارة وغض البصر:

لما كان الوقوع في الفاحشة طريقة النظر، ومبدؤه البصر والإطلاع على العورات، أرشد الله الحكيم عباده إلى الاستئذان إذا أرادوا دخول البيوت حتى لا تقع العين على ما يوجب الفتنة في القلب، ولا يغيب عن أذهاننا قصة المؤذن الذي أطلق بصره من فوق المنارة في بيت مجاور فوقعت عينه على فتاة مصراخية، فأوقدت تلك المنارة نار الفتنة في قلبه فترك دينه ليوافق دينها ويتزوجها. إذن فهناك ارتباط وثيق بين الاستئذان والبصر.

فعن سهل بن سعد - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما جعل الاستئذان من أجل البصر». متفق عليه، ويكون الاستئذان ثلاثاً فإن أذن له وإلا فليرجع، فعن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «الاستئذان ثلاث فإن أذن لك وإلا فارجع». متفق عليه.

وقد قال تعالى: «يا أيها الذين آمنوا إذا دخلوا بيوتكم فاتصلوا على بوابها فإذا دخلوها فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أركى لكم والله بما تعملون علم» (النور: ٢٧-٢٨) [المور: ٢٧-٢٨] والاستئناس هو زوال الوهشة باللبس للزائر.

وفي شأن البصر خاصة أمر الله تعالى المؤمنين والمؤمنات بغض البصر: «قل للمؤمنين يغضوا من

أبصارهم ويحفظوا فروجهم». [النور: ٣٠]. وقدم الأمر بغض البصر على حفظ الفرج لأن البصر هو بداية طريق خطيئة الفرج وهو المهد لها والمتفق عليها.

**كل الحوادث مبني على من النظر
ومنعظر النار من مستنصر المنظر**

كم نظرة سلعت من قلب صاحبه

كم نلغ السهم بين القوس والسور

وقد قال النبي ﷺ: «يا علي، لا تتبع النظرة النظرة، فإنما لك الأولى وليست لك الثانية» (حسن) صحيح الجامع عن بريدة.

ليس الإسلام في كل هذا يمنع الوصول إلى الفاحشة ويصون الأعراض - بل -

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في مجموع الفتاوى ٢٨/٣٧٠:

الشر والمعصية ينبغي حسم مادته وسد ذريعته ودفع ما يفضي إليه إذا لم يكن فيه مصلحة راجحة، مثال ذلك ما نهى عنه النبي ﷺ فقال: «لا يخلون رجل بامرأة، فإن ثالثهما الشيطان». وقال: «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يومين إلا ومعها زوج أو ذو محرم». فنهى ﷺ عن الخلوة بالأجنبية والسفر بها لأنه ذريعة إلى الشر.

وذكر ابن الجوزي في كتاب تلقيح فهوم الأثر قال: بينما عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يطوف ذات ليلة في سكك المدينة إذ سمع امرأة تقول:

**هل من سبيل إلى خمر فاشربها
أم من سبيل إلى مصر من حجاج**

فقال عمر رضي الله تعالى عنه: لا أرى معي بالمدينة رجلاً تهتف به العواتق في خدورهن، علي بنصر بن حجاج، فلما أصبح أتى بصر بن حجاج فإذا هو من أحسن الناس وجهاً وأحسنهم شعراً، فقال عمر: عزيمة من أمير المؤمنين لتأخذن من شعرك، فأخذ من شعره فخرج من عنده وله وجنتان كأنهما شقتا قمر، فقال له: اعتم بلبس عمامة، يعني فاعتم فافتن الناس بعينيه، فقال له عمر: والله لا تساكطني في بلدة أنا فيها، فقال: يا أمير المؤمنين، ما ذنبي؟ قال هو ما أقول لك، ثم سيره إلى البصرة، وخشيت المرأة التي سمع منها عمر ما سمع أن يدر من عمر إليها شيء فودست إليه المرأة أيتها وهي.

قل للإمام الذي تخشى بوابه

ما لي وللخمر أو نصير من حجاج

لا تجعل الظن حقاً إن شبيته

إن السبيل سبيل الخائف الراجي

إن الهوى زمام التقوى فتحمسه

حتى يقرر بالإجماع وإسراج

قال: فبكى عمر رضي الله عنه وقال: الحمد لله الذي زعم الهوى بالتقوى. المستطرف ٢٣٥٠

وروي عنه أنه بلغه أن رجلاً يجلس إليه الصبيان

فنهى عن مجالسته

٢- النهي عن الجلوس في الطرقات والوقوف على

بواصي الشوارع

وهذا من وسائل الشرع أيضاً وخططه لصيانة

الأعراض من التلوث، لأن ذلك يعطي انطلاقا للبصر ليري الذاهب والأتب، وقد نهى النبي ﷺ عن ذلك، ففي حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: إياكم والجلوس في الطرقات، قالوا: يا رسول الله! ما لنا من مجالسنا من بد نتحدث فيها، فقال رسول الله ﷺ: «فإذا أبيتم إلا المجلس فاعطوا الطريق حقه، قالوا: وما حق الطريق يا رسول الله؟ قال: غض البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، متفق عليه.

الله أكبر، أين شبابنا من هذا الأدب النبوي حين يقف الشباب على قارعة الطريق للمراقبة وإطلاق النظر، والاعتداء على الأعراض بالبصر؟

٣- الإسلام يأمر المرأة بالحجاب:

عن أسامة بن زيد- رضي الله عنهما- قال: قال رسول الله ﷺ: «ما تركت بعدي فتنة أضرب على الرجال من النساء» متفق عليه.

لذلك أمر الإسلام المرأة بالحجاب «يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين» [الأحزاب: ٥٩]

والإدناء: من الدنو وهو القرب، والمعنى يغطين بها وجوههن واندائهن عند الخروج، وأمرها أيضا ألا تبدي زينتها لأجنبي، ولكن تبديها لمحارمها، أي الذين يحرم عليهم نكاحها أبدا، فكل من يحرم عليه الزواج من امرأة حرمة أبدية فهي من محارمه وهو محرم لها

أيضا فإن ممن تبدي زينة المرأة لهم «الذابعين غير أولي الإربة»، وهم الاتباع الذين ليسوا بأكفاء ولا همة لهم إلى النساء ولا حاجة، فلا يشتبهونهن، وكذلك الأطفال الذين لصغرهم لا يفهمون أحوال النساء وعوراتهن، وملك اليمين الذكر فيه خلاف.

كذلك فإن الإسلام ندب إلى ستر الوجه للنساء القواعد اللاتي كبرن فلم يتشوفن إلى الزواج، وينسن من الولد، فيعد أن أباح لهن كشف الوجه بقوله تعالى: «والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم» [البور: ٦٠] فندب إلى العفة بستر الوجه لأن فيها الخير (فتاوى ورسائل للنساء لآل عظيم، ص ١٢٧).

٤- الإسلام صريح في تحديد العورات للرجال والنساء:

أولا: عورة الرجل مع الرجل: قال الرازي في التفسير الكبير ج ٢٣ ص ١٧٦: «فاما الرجل مع الرجل فيجوز له أن ينظر إلى جميع بدنه إلا عورته، وعورته ما بين السرة والركبة، والسرة والركبة ليستا بعورة» (ثانيا: عورة المرأة مع المرأة: قال أيضا: «اما عورة المرأة مع المرأة فكعورة الرجل مع الرجل فلها أن تنظر إلى جميع بدنها إلا ما بين السرة والركبة، وعند خوف الفتنة لا يجوز انتهى، وهذا القول في عورة المرأة عام فيه تفصيل، فإن الله سبحانه وتعالى حينما

بين في سورة النور الآية: (٣١) الفصائل التي يجوز للمرأة أن تبدي زينتها عليهم ذكر منهم «أو نساءهن» فما هي الزينة التي تبديها المرأة على النساء؟

قال الألوسي في تفسيره «روح البيان» ج ١٧ ص ١٤٠: «هذه الزينة واقعة على مواضع من الجسد لا يحل النظر إليها إلا لمن استغنى في الآية بعد وهي الذراع والساق والعضد والعنق والراس والصدر والأذن».

وقال أبو حيان الأندلسي في تفسيره «البحر المحيط» ج ٦ ص ٤١٢: «هذه الزينة واقعة على مواضع من الجسد لا يحل النظر إليها لغير هؤلاء وهي الساق والعضد والعنق والراس والصدر والأذن- ثم قال:- وبدا تعالى بالأزواج «إلا لبغولتهن» لأن اطلاعهم على أعظم من الزينة، ثم ثنى بالمحارم وسوى بينهم في إبداء الزينة، ولكن تختلف مراتبهم في الحرمة لما في نفوس البشر، فالأب والأخ ليسا كالأب الزوج، فقد يبدي للأب ما لا يبدي لأبى الزوج.

وقال القرطبي في تفسيره: ج ٢١ ص ٢٣٢: «ولما ذكر الله تعالى الأزواج وبدا بهم ثنى بنوي المحارم وسوى بينهم في إبداء الزينة ولكن تختلف مراتبهم لما في نفوس البشر، فلا مربة أن كشف الأب والأخ على المرأة أحوط من كشف ولد زوجها».

ثالثا: عورة الرجل بالنسبة للمرأة: فهي من السرة إلى الركبة سواء كان الرجل محرما أو غير محرر، وهذا الراجح في شأن غير المحرم.

رابعا: وأما عورة المرأة بالنسبة للأجنبي: فجميع بدنها عورة على الصحيح وهو مذهب الشافعية والحنابلة، وقد نص الإمام أحمد على ذلك فقال: «كل شيء من المرأة عورة حتى الظفر» زاد المسير لأبى الجوزي ج ٥، ص ٣٥٦، سورة النور: ٣٠- ٣١.

٥- الإسلام ينهى المرأة عن ترقيق صوتها والخضوع في القول.

ومعلوم علة ذلك كما بين الله تعالى: «فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض» [الأحزاب: ٣٢] إذن فالإسلام يقطع الطريق على ضعف النفوس، لأن التهم السمعية جاهزة للانقاط الموجات الصوتية فتحدث الذبذبات القلبية فتقع الجرائم الاجتماعية... والإنسان زاهما الاستماع... متفق عليه.

وإذا كان صوت المرأة خاضعا من غير تعمد منها وإنما فيه رقة زائدة بحكم انوثتها وطبيعتها فعليها أن تقوى الله، ولا تخرجه للأجانب إلا للضرورة الملحة، وفي أضيق الحدود، وبإقل الكلام، ويجوز للمرأة عامة التحدث للحاجة من بيع أو شراء أو الرد على طارق البيت وهكذا.

قال العلامة الألوسي: «والمذكور في معتبرات الشافعية- وإليه أمل- أن صوتهن ليس بعورة فلا يحرم سماعه إلا إن خشي منه فتنة روح المعاني للألوسي.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.



تنبيه الداعية من الفقه الوافية الجلنة السادسة والتسعون



قصة كشف الوجه والكفين لأسماء بنت أبي بكر

على حسن



يوضح في هذا السطر العديد من الجوانب الحديثة في تاريخ حتى تلك على حقيقة
تحدثت في سبيل علي بن أبي طالب (عليه السلام) في حديثه عن كشف وجهه وكفيه
مؤيداً في ذلك حديثي حديثي حديثي حديثي حديثي حديثي حديثي حديثي حديثي

١- أولاً: المتن

روى عن عائشة رضي الله عنها عن أبي بكر رضي الله عنه عن علي رضي الله عنه عن
عبد الله بن عباس رضي الله عنه عن أبي بكر رضي الله عنه عن علي رضي الله عنه عن
هذا وهذا، وأشار إلى وجهه وكفيه. اهـ.

٢- ثانياً: التخرج

١- هذه القصة أخرج حديثها الإمام أبو داود في
السنن، (٤/٦٢) ح (٤١٠٤) كتاب اللباس، باب فيما
تفدي المرأة من زينتها، قال: حدثنا يعقوب بن كعب
الأنطاكي، ومؤمل بن الفضل الحارثي قالا: حدثنا
الوليد عن سعيد بن بشير، عن قتادة، عن خالد، قال
يعقوب: ابن بريك عن عائشة رضي الله عنها أن
أسماء بنت أبي بكر دخلت على رسول الله ﷺ
وعليها ثياب رفاق، القصة.

٢- وأخرج الحديث أيضاً الإمام البيهقي في
السنن الكبرى، (٢/٢٢٦) قال: أخبرنا أبو علي
الروباري، أنبأنا أبو بكر محمد بن بكر، حدثنا أبو
داود، حدثنا يعقوب بن كعب الأنطاكي، ومؤمل بن
الفضل الحارثي قالا: حدثنا الوليد هو ابن مسلم،
هـ.

٣- وأخرجه الإمام الحافظ أبو أحمد عبد الله بن
عدي الجرجاني في الكامل في ضعفاء الرجال،
(٣٦٩/٣) (٧٣/٨٠٥) قال: حدثنا محمد بن أحمد بن
عبد الواحد بن عبدوس، حدثنا موسى بن أيوب
النخعي، حدثنا الوليد... هـ.

٤- وأخرجه أيضاً الإمام البيهقي في السنن،
(٢/٢٢٦) من طريق أبي أحمد بن عدي حيث قال
أخبرنا أبو سعد الماليني، أنبأنا أبو أحمد بن عدي،
حدثنا محمد بن أحمد بن عبد الواحد بن عبدوس... هـ.

٣- ثالثاً: التحقيق

أولاً: هذا الحديث الذي جاءت به هذه القصة
الوافية حديثاً غريباً
حيث قال الإمام ابن عدي في الكامل، (٣/٢٧٣): «ولا
أعلم رواه عن قتادة غير سعيد بن بشير».

ثانياً هذا الحديث الغريب مسلسل بالعلل.

١ قال ابو داود في «السنن» عقب هذا الحديث (٤١٠٤): «هذا مرسل، خالد بن بريك لم يدرك عائشة رضي الله عنها».

٢ قتادة هو ابن دعامة السدوسي البصري. روى عن خالد بن بريك وغيره، وروى عنه سعيد بن بشير وغيره. كذا في «تهذيب الكمال» (٤٣٤/٥٤٢٤/١٥) للإمام المزي.

وقد أورده الإمام الحافظ ابن حجر في كتابه «طبقات المدلسين» في «المرتبة الثالثة» رقم (٢٦) قال: «قتادة بن دعامة السدوسي البصري... هو مشهور بالتدليس».

وهذه المرتبة الثالثة بينها الإمام الحافظ ابن حجر في مقدمة كتابه «طبقات المدلسين» قال: «الثالثة: من أكثر من التدليس فلم يحتج الأئمة من أحاديثهم إلا بما صرحوا فيه بالسماع».

قلت: وهذا الحديث لم يصرح فيه قتادة بالسماع. بل عمن، فلا يقبل حديثه. وكذا في «الميزان» (٣/٣٨٥) للإمام الذهبي.

٣ الوليد بن مسلم مدلس. وقد عمن فلا يقبل حديثه. أورده الحافظ ابن حجر في «طبقات المدلسين» في «الرابعة» رقم (١١).

تلك المرتبة قال فيها الحافظ في المقدمة: «الرابعة: من اسق على أنه لا يحج بشيء من حديثهم إلا بما صرحوا فيه بالسماع لكثرة تدليسهم على الضعفاء والمجاهيل».

٤ سعيد بن بشير. أورده الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٤/٩)، وبقل أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه.

أ قال ابن معين: سعيد بن بشير ليس بشيء ب- وقال علي بن المديني كان ضعيفاً ج- وقال محمد بن عبد الله بن نمير: منكر الحديث ليس بشيء ليس بقوي الحديث. يروي عن قتادة المنكرات.

د- وقال الساجي: حدث عن قتادة بمناكير. ه- وقال الأجرى عن أبي داود: «ضعيف» اهـ. قلت: وأورده الإمام ابن حبان في «المجروحين» (١/٣١٥) قال: «سعيد بن بشير كان رديء الحفظ، فاحش الخط». يروي عن قتادة ما لا يطاق عليه. اهـ وقال الحافظ العراقي في «شرح الفيتة» رقم (١١).

«من كثر الخطأ في حديثه وفحش استحق الترك». وإن كان عدلاً. اهـ.

قلت: وينطبق هذه القاعدة على أقوال أئمة الجرح والتعديل التي أوردها أنا نجد أن الحديث الذي جاءت به هذه القصة حديث متروك لا يصلح للمناجات ولا الشواهد.

هـ وهذه العلة الخامسة: «الاضطراب». قال الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٣/٣٧٣): «ولا أعلم رواه عن قتادة غير سعيد بن بشير». وقال مرة فيه عن خالد بن بريك عن أم سلمة بدل عائشة. اهـ.

قلت: وبهذا يتبين أن القصة وأهمية بهذا الإسناد التالف من حديث عائشة رابعاً شاهد تالف للقصة من حديث أسماء بنت عميس.

١- المتن

روى عن أسماء بنت عميس أنها قالت: دخل رسول الله ﷺ على عائشة وعندها أختها أسماء، وعليها ثياب شامية واسعة الأكمام، فلما نظر إليها رسول الله ﷺ قام فخرج. فقالت لها عائشة: تنحي. فقد رأى رسول الله ﷺ امرأ كرهه، فتحت، فدخل رسول الله ﷺ. فسالته عائشة رضي الله عنها: لم قام؟ فقال: «أولم تري إلى هيئتها؟ إنه ليس للمرأة المسلمة أن يبدو منها إلا هذا وهذا». وأخذ يكفيه فعطى بهما كفيه حتى لم يبق من كفيه إلا أصابعه. وصب كفيه على صدغيه حتى لم يبق إلا وجهه.

٢- التخریج

هذا السند أيضاً الذي جاءت به هذه القصة الواهية: ١- أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٤/١٤٣) حديثاً أبو الزبائغ روح بن الفرج. حديثاً عمرو بن خالد الحراني. حديثاً ابن لهيعة عن عياض بن عبد الله أنه سمع إبراهيم بن عبيد بن رفاعة الأنصاري يخبر عن أبيه عن أسماء بنت عميس أنها قالت: دخل رسول الله ﷺ... القصة.

٢- وأخرجه الإمام الطبراني أيضاً في «المعجم الأوسط» (٩/١٧٩/٨٣٨٩) قال حديثاً موسى بن سهل. قال: حديثاً محمد بن رمح. قال: حديثاً ابن لهيعة. عن عياض بن عبد الله. هـ.

٣- وأخرجه الإمام السهفي في «السنن الكبرى» (٧/٨٦) قال: أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن

عبدان، ابناهما احمد بن عميد حدثنا ابو عمران الجوني -

قائفة:

٤ - قلت: فلاحظ ان شيخ شيخ البيهقي اجتمع مع الطبراني في شيخه ابي عمران الجوني، فشيخ الطبراني في الاوسط هو: موسى بن سهل، هو ابو عمران الجوني، حتى لا يظن من لا دراية له بالكنى انهما اثنان

وقد جعله علماء هذا الفرع نوعاً من انواع علوم الحديث، ولذلك قال الإمام السيوطي في «التدريب» (٢/٢٧٨)

النوع الخمس في الاسماء والكنى: اي معرفة اسماء من اشتهر بكنيته، وكنى من اشتهر باسمه، وينبغي العناية بذلك لئلا يذكر مرة الراوي باسمه، ومرة بكنيته فينظمها من لا معرفة له رجلين، اهـ.

قلت: فيظن من لا معرفة له أن موسى بن سهل شيخ الطبراني متابع لابي عمران الجوني عند البيهقي، فيتوهم ان الاسم والكنية رجلان.

لذلك قال الإمام الهروي في «تهذيب الكمال» (١٦/٢٧٤/٥٨٠٣) في ترجمة محمد بن ربح روى عنه: موسى بن سهل بن عبد الحميد ابو عمران الجوني البصري.

٢- التحقيق:

١- قصة كشف الوجه والكنى لاسماء بنت ابي بكر من حديث اسماء بنت عميس حديث غريب، حيث قال الإمام الطبراني في «الأوسط» (٩/١٨٠/٨٣٨٩)، لا يروى هذا الحديث عن اسماء بنت عميس إلا بهذا الإسناد، تفرد به ابن لهيعة، اهـ.

قلت: وتفرد ابن لهيعة بتلك الرواية يجعلها رواية منكورة.

وذلك لقول الإمام ابن الصلاح في «علوم الحديث» النوع الرابع عشر: «معرفة المنكر من الحديث من الفرد الذي ليس في راويه من الثقة والإتقان ما يحتمل معه تفرده، اهـ»

فالتفرد إنما يحتمل من الثقات الحفاظ لا من الضعفاء والمجروحين.

ب- قال الإمام ابن حبان في «المجروحين» (٢/١١): عبد الله بن لهيعة كان يئس عن الضعفاء قبل احتراق كتبه، ثم احترقت كتبه في سنة سبعين ومائة قبل موته بأربع سنين، وكان اصحابنا

يقولون: إن سماع من سمع منه قبل احتراق كتبه مثل العبدالة فسماعهم صحيح، ومن سمع منه بعد احتراق كتبه فسماعه ليس بشيء، اهـ.

٥- وفي «الجرح والتعديل» (٥/١٤٧): قال عمرو بن علي الفلاس: «عبد الله بن لهيعة، احترقت كتبه، فمن كتب عنه قبل ذلك مثل ابن المبارك وعبد الله بن يزيد المقرئ اصح من الذين كتبوا بعدما احترقت الكتب، وهو ضعيف الحديث».

٦- قلت: قوله: «وهو ضعيف الحديث» اي انه في نفسه ضعيف بصرف النظر عن الرواة عنه، ولذلك ضعف الإمام البيهقي هذا السند الذي جاءت به هذه القصة فقال في «السنن الكبرى» (٧/٨٦): «إسناده ضعيف»، ولا يوجد في الصحيحين في مسند اسماء بنت عميس حديث واحد بهذا الإسناد، بل ولا في الكتب الستة.

٧- وبهذا يتبين ان حديث ابن لهيعة في قصة كشف الوجه واليدين حديث منكور، فهو حديث غريب فرد تفرد به ابن لهيعة ولا يروى إلا بهذا الإسناد كما بينا انفا من قول الإمام الطبراني في «الأوسط».

وقول الإمام الطبراني «لا يروى إلا بهذا الإسناد» يدل على أنه لا يروى أحد هذا الخبر عن عياض الفهري إلا ابن لهيعة، فلا يعرف له أصل من حديث عياض الفهري، كذلك لا يروى أحد هذا الخبر عن إبراهيم بن عبيد بن ربيعة غير عياض الفهري، وبهذا يتبين ان لا أصل له من حديث إبراهيم كذلك، ولا أصل له يعرف من حديث ابيه، ولا من حديث اسماء

٨- غرابة حديث ابن لهيعة تدل على عدم اشتهار مخرجه، حيث إن مخرجه مدني يرويهِ إبراهيم بن عبيد عن ابيه وهما مدنيان، ومع هذا فلم يشتهر في المدينة، وإنما رواه إبراهيم بن عياض الفهري فقط، وهو مدني نزل مصر ولم يشتهر عن عياض أيضاً، وإنما تفرد به ابن لهيعة.

ولم يروه عن ابن لهيعة إلا عمرو بن خالد الحراني ومحمد بن ربح وهما ليسا ممن كان يأخذ من أصول ابن لهيعة مثل العبدالة الثلاثة ولم يروه عنه واحد من هؤلاء العبدالة الثلاثة كما بينا انفا، وهذا ما بينه الإمام الطبراني في «المعجم الأوسط» وموضوعه الغرائب، وقد تقرر أن أغلب الاحاديث الغرائب منكورة وأخطاء.

كما قال الإمام أحمد وغيره من أهل العلم، كما في «تدريب الراوي» (٢/١٨٢).

فالحديث الذي جاءت به هذه الفصّة ضعيف جداً لا يصلح للاعتبار والاستشهاد

خامساً: مرسل قتادة

أخرج أبو داود في «المراسيل» (٤٢٧) قال: حدثنا محمد بن بشير، حدثنا أبو داود - هو سليمان بن داود الطيالسي صاحب المسند - حدثنا هشام - هو ابن أبي عبد الله الدستواقي - عن قتادة، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الجارية إذا حاضت لم يصلح أن يرى منها إلا وجهها ويدها إلى المفضل».

قلت: نلاحظ أن هشام الدستواقي عن قتادة أن رسول الله ﷺ قال

١- إسقاط خالد بن تربك وعائشة، فلا يمتنع أن يكون قتادة إسقاط خالد وعائشة، وذكر الحديث مرسلًا، لأنه ملبس، فحينئذ يرجع إلى حديث خالد عن عائشة، والذي بينا أنه حديث واه.

٢- مراسيل قتادة من ضعف المراسيل. قال ابن أبي حاتم في «المراسيل» رقم (١): «حدثنا أحمد بن سنان، قال: كان يحيى بن سعيد القطان لا يرى إرسال الزهري وفتادة شيئاً ويقول: هو بمنزلة الريح ويقول: هؤلاء قوم حفاظ كانوا إذا سمعوا الشيء غلقوه».

٣- وفي «تهذيب الكمال» (٢٣/٥١٠) قال جرير عن مغيرة عن الشعبي: «قتادة حاطب ليل».

٤- وقال معتمر بن سليمان عن أبي عمرو بن العلاء: «كان قتادة وعمرو بن شعيب لا يبعث عليهما شيء يأخذان عن كل واحد» قلت: وهذا يسقط مرسل قتادة لأنه قد عرف عنه الرواية عن غير مفعول الرواية من مجهول ومجروح.

• وفتادة لم يكن من كبار التابعين ولا من الطبقة الوسطى من التابعين، كما بين ذلك الحافظ ابن حجر في «التقريب» (١/٥)، وهذا يسقط مرسل فتادة أيضاً، ولا يصح له عاضد، فإن حديث سعيد بن منصور لا يصلح للمتابعات ولا الشواهد، وكذلك حديث ابن لهيعة فهو ضعيف جداً.

سادساً: حديث ابن جريج

قال ابن جرير الطبري في «التفسير» (١٨/٩٣): «حدثنا القاسم، قال: حدثنا الحسين، قال: حدثني حجاج، عن ابن جريج، قال: قالت عائشة: دخلت علي

ابنة أخي لامي عبد الله من الطفيل مزينية، فدخل النبي ﷺ، فاعرض، فقالت عائشة: يا رسول الله، إنها ابنة أخي وجارية. فقال: إذا عركت المرأة لم يحل أن تظهر إلا وجهها وإلا ما دون هذا». وقبض على نزاع نفسه، فترك بين قبضته وبين الكف مثل قبضة أخرى. اهـ

قلت: وهذه رواية منكرة منكشف النزاع إلى النصف، ثم إن ابن جريج وهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي قال فيه الحافظ ابن حجر في «التقريب» (١/٥٢٠): «كان بدلس ويرسل من السادسة».

والسادسة كما بين الحافظ في «مقدمة التقريب» (١/٦): «طبعة لم يثبت لهم لقاء أحد من الصحابة».

قلت وبهذا يتبين أن هذا سند تالف، كما بين ذلك الإمام أحمد، حيث قال عبد الله بن أحمد في «العلل» (٣٦١٠): «قال أبي، وبعض هذه الأحاديث التي كان يرسلها ابن جريج أحاديث موضوعة، كان ابن جريج لا يبالى من ابن ياحده، يعني: قوله: أخبرت وحدثت عن فلان، اهـ».

وابن جريج لم يسمع من عائشة رضي الله عنها أصلاً، بل لم يركها وروايته عنها معسلة، بل لم يثبت له لقاء أحد من الصحابة، كما بينا آنفاً، فهو ليس من التابعين، وإذا كان ابن جريج إذا لبس عن الزهري ويحيى بن سعيد وصوفان بن سليم إسقاط بينهما ضعفاء وهلكى واتى عنهم بأحاديث موضوعة، كما بينا من قول الإمام أحمد آنفاً، فكيف إذا روى عن من لم يسمع منه أصلاً كما المؤمنين عائشة رضي الله عنها، فإن إسقاطه للضعفاء والهلكى وإنيابة بالأباطيل والموضوعات يكون أكثر

بهدا التحقيق يتضح أن الفصّة واهية وليس لها شاهد معتبر، بل يزيد بعضها بعضاً وهماً على وهى، وحفظ الله نساء المؤمنين، من اقتراءات الضعفاء والمجروحين، والمجلة لا تتسع صفحاتها لبيان بحتنا القول المبين لجمهور المفسرين ببعاطيه وجوه ساء المؤمنين».

هذا ما وفقني الله إليه، وهو وحده من وراء

الشر لا ينقض بشرية ذر غيب سيف وسرعا

يسأل سائل يقول: عندي مريض أصيب بالشلل الكلوي، وهو بحاجة إلى زراعة كلية من شخص آخر. وعندى استعداد أن أعطيه كلية من جسدي، خاصة وأن الأطباء تشروا في سلامة قلتي واستقلالية تبرع بواحدة. فهل يجوز هذا التبرع؟ وهل يجوز أن أبيع كلية من جسدي لأحد المرضى، خاصة إذا كنت محتاجاً لثمنه.

الجواب: صدرت بهذا الأمر فتوى من عدد من المؤتمرات والمحامع والهيئات، منها المؤتمرات الإسلامية المعقّدة بماليزيا، ومجمع الفقه الإسلامي، ولجنة الفتوى في مصر، واللجنة الدائمة بالسعودية، والجزائر، والأردن، قال العلماء: من شرط صحة البيع أن يكون الشيء المبيع ملكاً للبائع، وقد ثبت في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ

أنه نهى عن بيع ما لا يملكه الإنسان. [رواه مسلم].

وإجماع أهل العبد على أن الإنسان لو باع ما لا يملكه، ولم يجز مالكه له بيعه أن يبيعه ياطل.

قال الإمام ابن حزم رحمه الله: «واتفقوا على أن بيع المرء ما لا يملك ولم يجزه مالكه، فإنه باطل». [مراتب الإجماع لاس حزم ص ٨٤].

ومعلوم أن أعضاء الإنسان ليست ملكاً للإنسان، ولم يؤذن له ببيعها شرعاً، فكان بيعه لها داخلًا في بيع الإنسان لما لا يملكه، ثم إن بيع الإنسان لأعضائه فيه امتحان له، والله عز وجل قد كرم بني آدم، فخالف مقصود الشارع من هذا الوجه، ولذلك نجد الفقهاء - رحمهم الله - ينصون على حرمة بيع أجزاء الأدمي، ويعلمون التحريم بكون بيعها مخالفًا لتكريم الله تعالى للإنسان. [حاشية ابن عابدس ٤/١٤٥، والمعنى لا يرد].

والشرح بحوزة نقل رد وعضو من السائل إلى خبر محتاج إليه بالشروط الآتية:

- ١- قيام الضرورة وتحققها
- ٢- عدم وجود بديل مباح.
- ٣- غلبة الظن بالانتفاع به.
- ٤- تحقق عدم الخطر على الماخوذ منه إذا لم يكن المفعول منه ميتاً، ويتحقق الخطر إما بفوات الانتفاع كلية من المنقول منه، وإما بوفاته كسقل قلب أو كبذ، ونحوهما.
- ٥- أن يكون المنقول منه أهلاً للتبرع، وليس لولي الصغير والمجنون ونحوهما إلا أن، لأنه لا يتبرع بمالهما، فمن باب أولى ألا يتبرع بشيء من أجزائهما.
- ٦- إن الميت قبل وفاته أو جميع ورثته بنقل أحد أعضائه بعد وفاته.
- ٧- أن يقوم بالنقل طبيب حاذق حتى لا يحدث امتحان وإيذاء حال النقل.

فتاوى

المركز العام

٨- أن يقتصر الأخذ على قدر الضرورة.

٩- عدم اشتراط العوض

١٠- أن يقرر ذلك طبيبان ثقتان فاكثرا.

١١- غلبة الظن بالنجاح. (فقه النوازل: د. بكر أبي زيد).

وأما احتياج مريض إلى خلية مثلا فقد يجدها بالإسراء جار به اسراء لضروره. وحده البيع على المانع فلا يطلب منه في حقه. ويجوز نقل اجزاء من حي قد قتلته خالجرى والرائى المحصر والمريد. ومن فعل فعل فود لوط احدا من صرح به بعض السافعة وبعض الحديلة من جوار كل المضطر من جسد انسان مهتر الدم. ومسند ذلك يحصر الضرر الإحقر بدم الصرر الأسر. وإذا حار الخلة عندهم فجوار اقتطاع عضو منه يبرر في حسم معصوم مسرف على الجهل من باب أولى ولا يعيب عن المال حين تعقب الحدود على من وجبت عليه حرمة التمسيل به. والأصل أن اقتطاع أجزاء منه هو من التمسيل ولكن ضرورة المستعبد المستعبد أرجح في تبرير المصالح السريعة من مجرد المثلة

والكرامة الإنسانية في حق مهتر الدم مهتره والأما أوجب اسريته قبله. وقد نرى من صريح قوله سبحانه **لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ** أن الثواب الذي من الله الإنسان بها ليست تابعة من مجرد سريته حتى يكون مثارته له في كل الحالات وإنما البكرية وصف بآدم ما كان محاولا مع فطره عبودية لله عز وجل مستقيما على طاعته والإنصاع لأمره وسخطه ولو في الجملة. وفي حال نقل الأعضاء من الحي عليه بالآتي:

١- لا يجوز له التبرع بعضو وحيد في الجسم كالقلب والكبد.

٢- لا يجوز التبرع بعضو ظاهر كالعين واليد والرجل لما في ذلك من تنويع الصورة

٣- لا يجوز التبرع بعضو من الأعضاء المزوجة إذا كان أحدهما عاطلا أو مريضا وفي نقل إحدى الخصيتين خلاف الراجح فيه عدم حوازه وكذا تبويضه المرء وذلك لإختصاص الخصية والبويضة بفر الخصائص الذرانية بصاحبها وأسريته. ثم قد يؤدي إلى اختلاط الأنساب والله أعلم

رد مواريث

يسأل سائل توفي رجل. وترك زوجة. وأب. وأما. وبنا. وزوجة ابن متوفى خلى فهل لهذا الحمل نصيب في الميراث أم لا ؟

الجواب للزوجة الثلث فرضا بوجود الفرع أو أرب. وهو سبب وثلاث السدس فرضا. وبإد السدس فرضا لغول الله عز وجل. وبأنويه لكل واحد منهما السدس ثم ترك أن كان له ولد [المناء]

وللبنات النصف لقوله تعالى **وَأَرْكَانَ وَاحِدَةٍ فِي النِّصْفِ** والحمل أمه أمه ابن. أو أمه ابن. فإذا كان ذكرا أخذ أساقى بالنصف أصب. لأولى رجل ذكر. وإذا كان فرضا أمه أمه أمه السدس لكمة لستين مع عمها التي شي بنت الميت. والحسن بحجر له. أو فر النصيب وهو السدس وسعور فإن ولد ذكرا أخذ الباقي تعصيا ولا عول. والله أعلم.

ويسأل سائل:

توفي رجل وترك زوجة. وأب. وأما. أو سفيق ذكور وأناث. وبنا. أو أمه. فما نصيب كل واحد

الجواب الأحب أب لها النصف فرضا. والباقي لأبناء الأخ السفيق الذكور تعصيا ولا شيء لبنات الأخ الشفيق. ولا لأولاد الأخ لام.

ويسأل سائل:

توفي رجل وترك زوجة. وأب. وأما. أو سفيق رجلاً وبنا. فما نصيب كل فرد

الجواب للزوجة الربع فرضا لعدم وجود فرع وارث. والباقي لأبناء الأخ السفيق الذكور تعصيا وأما الإناث فلا شيء لهن.

باب حكم قتل القطط

يسأل أحمد مادم أحمد دبش - كفر الشيخ:

يقول عبدنا قطه نسي الى السب وبحر لا تربعت فيها لاني نوسا ويسرر باد المسكر وحاولنا انعارها فحرجت احدها فاردنا قتلها فاعلوا لنا حراما فمادنا بفعل

والجواب ذكر مسلم في صحيحه بان تحريم قتل الهره رسول الله ﷺ قال عديت امره في ثرد حسنها حتى مات جوعا فدخلت فيها النار لا هي اطعمتني وسقيتها او حسنها ولا هي تركتها تاكل من خشايش الأرض (اي هوامها وبوابها).

والحديث يدل على تحريم قتل الهره وعديتها لكن اذا كانت القطه مؤمنة ومتوحشة بعثرس وواحد السب مائة و ثمانين الاطلس فادبها بقتل ولا حرج. لكن دور عديت و حبس الطور النبي ﷺ: «إذا قتلتم فاحسنوا القتلة». [رواه مسلم]

ما حديث بها حسنها انها من الطوافي عنكده واسطوافان صحيح بو داود. فدلالة على طهارد النهر وطهارد مسورد اي لغائه ولا عافيه له بقتلها. والله اعلم

باب شرب الخسيس

ويسأل نفس السائر يقول ما حكم شرب الخسيس وما هي مدة ابطاله لئلا يفسد وينجس الدم مثل الخمر

الجواب الخسيس نوع من خسيس نامة بهيمة الابعاد. وخسيس سرية بعض الناس. وما من خسيس بهيمة الابعاد خسيس محل سؤال وما من خسيس الانس فيقو بان معروف بالاسكر وانحدر وقد نهي النبي ﷺ عن تناول كل مسكر. فاما في حديث ابن عمر مرفوع كل مسكر حرام. وكل خمر حرام. [رواه مسلم]

وقد نهي النبي ﷺ ان يشرع شيء من هذا احرام وحرام. كل لا يعتبر بالاسد منبما يعتبر بالوصف. فمساه الناس قدمن ب رسول الله انا نارد وبالعاج فيها عبادا. واما لحد سربا من العنق يتخوى به على عذالها وعلى سره ثلاث سال شر مسكر فابوا بعد قال فاجيبود فابوا ان الناس غير نازحة قال ان يدرخود بعد سوه بو داود. صحيح

وخار. يقول ان من الحبيطة حمرا وان من السعير حمرا وان من النتر حمرا وان من الربيب حمرا وان من العيس حمرا. وما نهي عن كل مسكر حرام ومبرر صحيح وكل مسكر رحس من عمل السيطان فليحسبه نعو الانسار والله المستعان

نتيجة مسابقة المسند النبوي

مستوى الأول

١	نور عبد الشافي احمد بكر	اسكر الصف جيزة
٢	مصطفى محمد أمين المصطفى	الحسنية الكاينري
٣	سيد عبد العال ابراهيم دياب	اسكر الصف جيزة
٤	نصر عادل شحالة السري	دمياط البصار طه
٥	محمد خالد فرحان محسن	هيايا الخضراء بني سويف
٦	احمد السيد عبد القادر يوسف	بلبيس شرقية
٧	محمد عبد الحميد عبد العظيمة حسن	الرقيازيق شرقية
٨	محمد يوسف عباس علي	اسكر الصف جيزة
٩	اس محمد عبد المنعم محمد	الطنطايات شرقية
١٠	محمد عبد الجليل ابراهيم موسى	طنطا عرسية
١١	محمد عمر احمد عياد الله	السقياود الشاذلي
١٢	حاتم احمد محمد الشحري	السور عيل هليوبس
١٣	احمد عبد السلام بصار محمد	بلبيس شرقية
١٤	احمد فهمي محمد الصباح	دسوق كفر الشيخ
١٥	محمد جمال نو القبط خاطر	كيسوسر القاهره
١٦	اس حساند محمد عوف	دمياط الجديدة دمياط
١٧	عبد الحميد محمد محمد عبد الحميد	العوسجه هيا شرقية
١٨	بدر عيسى علي	منسيه الكاينري جيزة
١٩	محمد محمود عبد الهادي علي لوطاني	دمياط
٢٠	سميه نشير السيد عالي	منسيه سمود دهلية

المستوى الثاني

١	حميدة عبيد الله حسين	اسكر الصف جيزة
٢	عبر احمد كامن محمد	اسكر الصف جيزة
٣	عني عبيد الحكيه عني سيد احمد	بلبيس دهلية
٤	شيماء اسماعيل علي ابراهيم	حسنية
٥	محمد حسن عطية اسماعيل	الوحش جيزة
٦	شيماء محمدود عرسية	دمياط منيه دمياط
٧	كولر محمد محمدود	السيكس شرقية
٨	ممن محمد حسن ابراهيم	اسكر الصف جيزة
٩	مانسة رمضان فرحان حسن	بني سويف بلبيس
١٠	اسراء يحيى طه احمد	بني سويف بلبيس
١١	طاهر السيد كمال الزغبى	دسوق كفر الشيخ
١٢	اسماء مصطفى حسن سيد	السيكس شرقية
١٣	احمد نصر حسن عبد القاضى	الحسنية بلبيس شرقية
١٤	احمد عباد محمد شعراوي	السيكس شرقية
١٥	عبد الرحمن مصطفى حسن سيد	السيكس شرقية
١٦	محمد ابو الفتوح محمد محمد مصطفى	فرسيس شرقية
١٧	احمد زاف عبود منسولي	الرقيازيق شرقية
١٨	محمد السعيد احمد محمد	الرقيازيق شرقية
١٩	جهاد شرقي عوض عبد العظيم	بني سويف بلبيس
٢٠	هدى حميد كمال محمد	العمرائة الغربية جيزة

Week	Topic	Notes
1	Introduction to the course	
2	Basics of the course	
3	Basics of the course	

حسنی عبدالنعم ابراهيم عطية
محمد نصر ابوسرع محمد الطحان
محمد جمعة محمد السيد
عبدالله راض عبدالسما
محمد عبدالحميد عرب عبدالنعم
محمد محمد محمد محمود الازوح
حمد عفيفي عبدالحكيم بريق
محمود عبداللطيف ابراهيم موسى
احمد متولي عبدالقادر
وفاء محمد بسومي السيد
امان سيد خليل ابراهيم
ضحى جمال شهابان
وفاء محمد عبدالصالح محمد
فاطمة محمد محمود محمد
براء مصطفى محمد الربادي
حمد لوكل قائد البقاسي
محمود عبدالرحمن مبروك حمد نلال
يحيى زكريا محمد السيد سعدون
زهة ابراهيم عبداليدع محمد صبر
احمد زكريا ابراهيم درويش

The image shows two handwritten chemical structures. The first structure is 1,2-dichloroethane, represented as $\text{Cl}-\text{CH}_2-\text{CH}_2-\text{Cl}$. The second structure is 1,1-dichloroethane, represented as $\text{CH}_3-\text{CHCl}_2$.

١	الامان احمد عبد الفتاح محمد علي	بلال بن شرفيه
٢	محمد السيد عبد الرحمن محمد	كفر صفر شرقيه
٣	الامان فهمي فرح عبد ربه	هيصل جبر
٤	دعاء رضا محمد لطيف طوني	دمياط
٥	عبد الله محمد تبيي عبد الحافي عبد الرحمن	عين شمس لفسا هرة
٦	اسماء شرف وهيب حسن	بلال بن شرفيه
٧	فاطمة عبد الحميد محمود عطيه	ديرب نجم شرقيه
٨	نسرين عدلي محمد حسن البدالي	السيرو دمياط
٩	طاهر محي الدين محمد الطوب	مستوف منوهيه
١٠	عبد الله السيد بقماعه	فلان كفر الشيخ
١١	الامان رضا محمد الطيف طوني	مسيه دمياط دمياط
١٢	المان محمد محمود حسن	الرهالقي شرقيه
١٣	امالي السيد محمد عبد احمد	ديرب نجم شرقيه
١٤	ولاء فهمي فرح عبد ربه	ديرب نجم شرقيه
١٥	رفيه عادل شحابه السري	الستصا طيه دمياط
١٦	فاطمة محمد مصطفى كمال	بلال بن شرفيه
١٧	الوبكر احمد محمد الحصادي	مستوف لبيكاري جبر
١٨	محمد حبيب شفي عاب	بلال بن شرفيه
١٩	احمد محمد عبد الله احمد	مستوف لبيكاري جبر
٢٠	المان محمد مصطفى عبد السلام	بلال بن شرفيه

[illegible]

اجتقار اليهود

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

فقد ادعى اليهود نهد سبع آفة المختار و نهد عبد الله فصل من الملائكة و من سواهم شعوب وخسعة لا يحسبون الى سرجة الانبياء وايضا ثم حيوانات جعلوا الخدمة اسماشده من ينهون

ورسح ذلك المعبد الى قلوب حاخاماتهم حتى صار اليهود ومعتدا وحديق من بها اوحى واصل حتى القارئ نماذج مما ورد في كتبهم حول هذا المعتقد الفاسد:

او خنزير او حصان او مجنوم، والخارج من دين اليهود حيوان على العموم، سمه كلبا او حمارا او خنزيرا، والنطفة التي هو منها نطفة حيوان، (الكز المرصود ص ٦٨)

وترتب على ذلك الاعتقاد اعتزالهم عن بقية الشعوب فقصوا على انفسهم في الدنيا، وفي الآخرة سيجازيهم ربهم باقترائهم الكذب والنهات وفي الختام انظر الى ما قاله احد حاخامتهم عن الشعوب غير اليهودية: «إن الكلب افضل من الاجانب لأنه مصرح لليهودي في الاعياد ان يطعم الكلب وليس له ان يطعم الاجانب، وغير مصرح له ايضا ان يعطيهم لحما بل يعطيه للكلب لأنه افضل منهم» (الكز المرصود ص ٦٧، ٦٨)

٣٣ مشابهة الرافضة لليهود في ذلك ٣٣

على نفس درب المغضوب عليهم، سارت الرافضة التي تبغتهم نحو الغدة بالفدة، وكتب الرافضة نطفح بتلك المعتقدات في اجتقارهم لمن سواهم من البشر، فهم يعتقدون:

١- ان الله خلق مخالفينهم من طينة غير طينتهم، وانهم خلفوا للنار.

٢- نجاسة المخالفين لهم

٣- اطلاقهم اسماء الحيوانات على مخالفينهم

٤- رميهم لمن خالفهم اسماء ابناء زنى.

واليك اخي بعضا من النصوص التي تبين تلك المعتقدات الفاسدة- في كتب الرافضة:

١- ما رواه المجلسي في «البحار» عن المفيد بسنده، الى ابي جعفر انه قال: «إنا وشيعتنا خلقنا من طينة من عشرين، وخلق عدونا من طينة خمال من حما مسنون» (بحار الانوار ٢٥٨/٨)

قاتله الله تعالى، فאלله لم يقل ذلك عن امن به ومن لم يؤمن، وايضا خاطب العباد كلهم بقوله: «يا ايها الناس اعينوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون»، وقال تعالى: «ولقد خلقنا

١- جاء في «التلمود»: «تتميز ارواح اليهود عن باقي الارواح بانها جزء من الله، كما ان الابن جزء من والده، وارواح اليهود عزززة عند الله بالنسبة لباقي الارواح غير اليهودية، فهي ارواح شيطانية، شبيهة بارواح الحيوانات» (إسرائيل والتلمود ص ٦٧) بل يزعمون ان ارواح غيرهم مصدرها النجاسة، فهي تحترق من الشق الخس. اراجع: فصح اليهود، ص ٩٧. ٢- يعتقد اليهود نجاسة مخالفينهم، طالما ان اصلهم نجس فهم لا يطهرون ابدا، ففي سفر اللاويين (الإصحاح ١٨، فقرة ٢٨)، «لا تقذفكم الأرض بتنجيسكم ايها كما قذفت الشعوب التي قبلكم».

وإن سألت عن سبب هذه النجاسة في اعتقادهم، ذلك لانهم لم يكونوا موجودين على جبل سيناء، لكن اليهود نظهروا من ذلك حين استمروا واقفين على جبل سيناء... (افصح التلمود ص ٩٠)

بل ينذهب المغضوب عليهم الى نجاسة كل بني ادم وامهم حواء لان الافعى حين دخلت في حواء سكنت فيها النجاسة.

واليهود لم يبقوا عند هذا الحد، بل رتبوا على تلك عادات وطقوسا، فحرموا مخالطة غيرهم، وحرموا استعمال ائنيهم والاكل من اكلهم والتعامل معهم، ففي «فصح التلمود»: «محرمه الاشياء الخاصة بالعويم- العويم من سوى اليهود- الحليب الذي يستحرونه من البقر ومحرم ايضا خبزهم» (ص ١١٥).

واسية عبر اليهود لا يجوز استعمالها إلا بعد غسلها والمبالغة في الغسل لإزالة النجاسة المتعلقة بها من استخدام الأميين، بل تعدى الأمر عندهم إلى حد أن المرأة اليهودية يجب عليها الغسل إذا نظرت إلى أممي

يقول الحاخام «اريل» يلزم المرأة ان تعيد غسلها إذا رأت عند خروجها من الحمام، شيئا نجسا كالكلب او حمار او مجنون او أممي او جمل

والرافضة لغيرهم

إمام أسامة سليمان

والجماعة، وإليك بعض اشعارهم التي تظهر اتهامهم لأهل السنة بأنهم أولاد زنى طابت موالدا بحب أئمة

هم طاهرون من العيوب أطايب وموالد النصاب قد خبثت

ففيها شبهة معروفة وشوائب إبليس يشرك فيهم أباعهم

فالخبث فيهم لا محالة لازب

وبذلك ينضح أن اليهود ما سلكوا مسلكتا إلا وسلكته الرافضة خلفهم، وما استدعوا بدعة في دين رب العالمين، إلا أهول وراءهم الرافضة.

هل هذا يستقيم مع أمر الله لعباده بعدم سخرية بعضهم من بعض، يقول سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمَاءُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [الحجرات: ١١]

هل هذا يستقيم مع نهى رب العالمين لعباده عن أن يتنازوا بالألقاب، يقول جل شأنه: ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾، ثم من يستحق التسمية بالكلاب والخنازير والحمير الذين مسخهم الله تعالى، فقال لهم: ﴿كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ [البقرة: ٦٥]، والذين قال فيهم الحق عز وجل: ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدِ الطَّاغُوتِ﴾ اليس هم كل من خرج عن شريعة نبيه وانبع الهوى من دور الله أمثالهم؟

أين الرافضة من قوله ﷺ: «المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يسلمه ولا يخذله ولا يحقره»، أين هم من قول رب العالمين: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣]

ثم هي الختم أقول للذين حملوا الخوراء ثم لم يحملوها: مثلكم في كتاب الله كمثل الحمار يحمل أسفارا، ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّوْرِ﴾ [الحج: ٤٦]

والله من وراء القصد.

الإِنْسَانُ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۚ

٢- ما رواه الصغار عن أبي عبد الله أنه قال: إن الله خلق المؤمن من طينة الجنة، وخلق الناصب من طينة النار. (مصابير الرجاء ص ٣٦)

٣- روى الطوسي عن محمد ابن الحنفية أنه كان يحدث عن أبيه أنه قال: «ما خلق الله عز وجل شيئا أشمر من الكلب، والناصب أشمر منه». (أمالى الطوسي ص ٢٧٩)

٤- روى البرقي والصديق عن أبي عبد الله أنه قال: «إن نوحا- عليه السلام- حمل في السفينة الكلب والخنزير ولم يحمل فيها ولد الرضى، والناصب سر من ولد الرضى». (برقي الحسن ص ١٨٥)

٥- روى الكليني عن أبي عبد الله- عليه السلام- أنه كره سؤر ولد الرضى وسؤر اليهودي والنصراني والمشرک، وكل ما خالف الإسلام، وكان أشد ذلك عنده سؤر الناصب. (العروع من الكافي ص ٣١١)

٦- عن خالد القسلائي قال: قلت لأبي عبد الله- عليه السلام-: ألقى الذي فيصافحني، قال: امسحها بالتراب وبالحائط قلت: فالناصب؟ قال: اغسلها (الأصول من الكافي ٢/٦٥٠)

٧- يفمرى المفيد الكذب على رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا كان يوم القيامة دعي الناس كلهم بأسماء أمهاتهم ما خلا شيعةنا فإنهم يدعون بأسماء آبائهم لطيب مولدهم». (الإرشاد ص ٤١)

قلت: وكيف يدعى الصحابة الذين رضيت عنهم الشيعة مع أنهم ليسوا من شيعةهم؟ لا شك في ظهور الوضع في النص والخلل متمكن منه

يقول الهالك «الخومبيي» في تحرير الوسيلة «وإما النواصب والخوارج- لعينهما الله فهما نجسان من غير توقف، وذلك على جحودهما الراجع إلى إنكار الرسالة». (١/١٠٧)

مما سبق منصوص يتبين لنا كيف ينظر الرافضة إلى أهل السنة، ولكل من خالفهم، من حيث نجاستهم، وتفضيل الحيوانات عليهم، ومدى التطابق بين عقائد اليهود والرافضة في كل شيء إلى هذا الحد بلغ الحقد بالقوم على أهل السنة

السلام : التحية المباركة الطيبة

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم وعلى من وصحبه وبعد

الموت هو مغادرة الروح بحسب ومقدار النعمان ويعبر حال قبل تعالى الله عن ذلك وسعد سبور

(الزمر ٣٠) وهو همزة وصل بين الحياة الدنيا وبين الحياة الآخرة.

والموت هو تحييفه على ما سلكه في الدنيا على روحه من حسن حتى الموت وهو على كل حال

مختار

واصحابه بين يديه على قبره سائلين له التثبيت
أحوج ما كان إليه، ثم يتعاهده بالزيارة إلى
قبره، والسلام عليه والدعاء له، كما يتعاهد
الحي صاحبه في دار الدنيا.

(راجع زاد المعاد ١/ ١٣٩)

والتقرب إلى الله تعالى عن الميت له
صورتان:

الصورة الأولى: السلام على الميت، ويشمل:
الدعاء والاستغفار، ونحوهما.

الصورة الثانية: الأعمال الصالحة، وفيها
تفصيل ليس هذا محله.

أما الصورة الأولى وهي: السلام على الميت.

أولاً: السلام على النبي ﷺ:

لا خلاف بين أهل العلم على مشروعية زيارة
قبر النبي ﷺ.

قال الحافظ ابن حجر: إن زيارة قبر الرسول
ﷺ من أفضل الأعمال. وأجل القربات الموصلة
إلى ذي الجلال. وإن مشروعيتهما محل إجماع
بلا نزاع. (راجع فتح الباري ٤/ ٤٣٣).

وقال القاضي عياض: زيارة قبر النبي ﷺ
سنة من سنن المرسلين مجمع عليها. وفضيلة
مرغب فيها.

راجع الشفا بشرح الملا علي القاري (١/ ١٤٨).

قال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [١] عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ اللَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» [٢] وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ رَبِّكَ نُورُ الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» [٣] (الرحمن: ٢٦) وسعى
فهو وحده سبحانه الذي لا يموت، والجن
والإنس يموتون، وكذلك الملائكة وحملات العرش،
وينفرد الواحد الأحد بالديمومة والبقاء.

والإسلام يكرم الإنسان حياً وميتاً، ويعلم
البشرية بأسرها كيفية التعامل مع الأموات.

يقول ابن القيم - ملخصاً هدي الإسلام في
الجنائز -: إنه أكمل الهدى، مخالف لهدى سائر
الأمم، إنه مشتمل على الإحسان للميت،
ومعاملته بما ينفعه في قبره ويوم معاده، وعلى
الإحسان إلى أهله وأقاربه، وعلى إقامة عبودية
الحي فيما يعامل به الميت، وكان من هديه ﷺ

في الجنائز: إقامة العبودية للرب تبارك وتعالى
على أكمل الأحوال، والإحسان إلى الميت،
وتجهيزه إلى الله على أحسن أحواله وأفضلها،
ووقوفه، ووقوف أصحابه، صفوفا يحمدون
الله ويستغفرونه، ويسألونه المغفرة
والرحمة والتجاوز عنه، ثم المشي بين
يديه إلى أن يودعه قبره، ثم يقوم هو

السلام على الموتى

سميد عامر

(إسلام)

عليها سفر، فتحريم السفر إلى غير المساجد الثلاثة هو سد لنزيعه الشرك ووسائله المفضية إليه، فإن الشرك لم يحدث إلا من تعظيم البقاع والامكنة التي لم يعظمها الله تعالى، ولم يشرع الرحلة إليها، لا سيما الأمكنة التي فيها قبور أنبياء، أو أولياء أو علماء ونحوهم.

ففي الحديث المتفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة ذكرت كنيسة رايتها بالحبشة فيها تصاوير، لرسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة».

وفي رواية من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد».

فالزيارة الشرعية إلى المدينة هي أن يقصد المسافر العبادة في المسجد النبوي الشريف، الذي جعل الله له ميزة وشرفاً، وضاعف فيه الثواب للأعمال الصالحة، روى مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة» أو كالف صلاة، فيما سواه من المساجد، إلا أن يكون المسجد الحرام.

فالزيارة الشرعية إلى المدينة هي أن يقصد المسافر العبادة في المسجد النبوي الشريف، فإذا وصل إليه زار القبر الشريف، وقبري الصاحبين الكريمين أبي بكر وعمر،

والأصل في الزيارة على الراجح، أن يكون المقصود زيارة المسجد النبوي، والقبر الشريف تابعاً له، إما في حال إرادة القبر للزيارة ابتداء فلا يجوز، وهذا ما ذهب إليه الشافعية وابن تيمية من الحنابلة. (راجع فتح ٦٥٣).

ودليل ذلك ما رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا، والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى».

والحديث صريح في تحريم السفر للعبادة إلى غير المساجد الثلاثة، ويعظم الإثم إذا قصد المسافر بسفره قبراً ليعظمه، ويغلو بصاحبه، فهذا إن كان يعتقد أن دعاء الله عنده أفضل فهو مبتدع، وإن كان يدعو صاحب القبر فهو مشرك. والبعض قال: إن النهي عن شد الرجال لغير المساجد الثلاثة ليس على التحريم، لكون النبي ﷺ كان يأتي مسجد قباء ركباً، وتعقب بأن مجيئه ﷺ إلى قباء إنما كان لمواصلة الأنصار، وتفقد أحوالهم، وحال من تأخر منهم عن حضور الجماعة معه، وهذا هو السرف في حصص ذلك بالسبب.

روى مسلم وغيره من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان رسول الله ﷺ يأتي مسجد قباء ركباً وماشيئاً. وفي رواية: كان ابن عمر يأتي قباء كل سبت، وكان يقول: رأيت النبي ﷺ يأتيه كل سبت.

ويمكن أن يقال: إن المراد من النهي عن شد الرجال، النهي عن السفر، وهذه المسافة لا يطلق

أحكام اللحية

صالح نجيب الدق

المعلوم أن الحديث الذي فيه أن نبينا ﷺ كان يأخذ من طول لحيته وعرضها، حديث موضوع، ولا نقوم به حجة عند علماء الحديث. (السلسلة الضعيفة ١/٣٠٤ ج ٢ ص ٢٨٨)

حكم إعفاء اللحية

١- عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: خالفوا المشركين، وفروا اللحى وأحفوا الشوارب. وفي رواية مسلم: وأوهوا اللحى. (البخاري ج ٥٨٩٣، ومسلم ٥٤)

٢- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «جزوا الشوارب وأرخوا اللحى، خالفوا المجوس». [مسلم ٢٦٠]

٣- وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه أمر بإعفاء الشوارب وإعفاء اللحية. [مسلم ج ٥٣] قال الفقهاء إن الأمر يدل على الوجوب حقيقة، وإنما يُصرف إلى غيره بوجود قرينة، وهذا مذهب جمهور الفقهاء والأصوليين.

وعلى ذلك نقول وبالله تعالى التوفيق: جميع اللفاظ التي وردت في هذه الأحاديث النبوية السابقة تامة بإعفاء اللحية وتوفيرها وإرخائها، وهي تدل على الوجوب، لعدم وجود الصارف أو القرينة التي تدل على خلاف ذلك، فيجب إعفاء اللحية، وعدم التعرض لها بالحلق، أو التقصير، أو أخذ أي شيء منها، وهذا مذهب جمهور العلماء

فتاوى العلماء في حكم إعفاء اللحية

نذكر بعضاً من فتاوى العلماء في حكم حلق اللحية:

- ١- قال الإمام الشافعي رحمه الله: اللحية من تمام خلقة الرجل. (الأم ١/٨٣)
- ٢- قال ابن حزم رحمه الله: أما فرض قصر

الحمد لله الذي أكمل لنا الدين، وأتم علينا نعمته، ورضي لنا الإسلام ديناً، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين، نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

فإن إعفاء اللحية من سنن الفطرة التي فطر الله الناس عليها، لا تبديل لخلق الله، وهذه اللحية لها أحكام شرعية تتعلق بها، سوف نتحدث عنها بإيجاز فنقول وبالله التوفيق:

تعريف اللحية

هي الشعر الذي يبيت على الحدين والدن، والجمع لحى، ولحى بالضم. (لسان العرب ٥/٤٠١٦)

اللحية زينة للرجال

قال ابن القيم: شعر اللحية فيه منافع، منها الزينة والوقار والهيبة، ولهذا لا يرى على الصبيان والنساء من الهيبة والوقار ما يرى على ذوي اللحى، ومنها التمييز بين الرجال. (التيار في أقسام القرآن لأبي الفتح ص ٣١٥)

صفة لحية نبياً

١- عن أبي معمر قال: قلنا لخباب: أكان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر، قال: نعم، قلنا: يم كنتم تعرفون ذلك؟ قال: باضطراب لحيته. (البخاري ج ٦٦١)

٢- عن جابر بن سمرة قال: كان رسول الله ﷺ قد شمت (شاب) مقدم رأسه ولحيته وكان إذا بهن لم يتبين وإذا شعث رأسه تبين، وكان كثير شعر اللحية. (مسلم ٣/٢٣٤٤)

وعن البراء قال: كان رسول الله ﷺ رجلاً مربوعاً عريضاً ما بين المنكبين كثر اللحية، تعلوه حمرة، جمته إلى شحمتي أذنيه، لقد رأيته في حلة حمراء ما رأيت أحسن منه. [السياني ٣/٣٩٣ (صحيح)]

تنبيه هام: يجب أن يكون من

الشارب وإعفاء اللحية فلحديث
خالفوا المشركين. أحفوا الشارب
وأعفوا اللحى. [المطى ٢٢٠].

وقال ابن حزم أيضاً: انفق الفقهاء على أن
حلق جميع اللحية مثله، لا تجوز. [مراتب الإجماع
ص ٢٥٢]

قال الإمام النووي رحمه الله. جاء في اللحية
خمس روایات. أعفوا. وأوفوا. وأرخوا. ووفروا.
ومعناها كلها. تركها على حالها. هذا هو الظاهر
من الحديث الذي تقتضيه الفاطه. وقال النووي
أيضاً. والمختار ترك اللحية على حالها والا
يتعرض لها بتقصير شيء أصلاً. [مسلم شرح
النووي ٢٠١٥٣. ١٥٤]

٤- قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله-
يحرم حلق اللحية (الفتاوى الكبرى ١٥٣٠٢)

٥ قال الحصكفي رحمه الله (من علماء
المذهب الحنفي): «يحرم على الرجل قطع لحيته».
رد المحتار للحصكفي ٢٩١/٥

٦ قال ابن مفلح الحنبلي - رحمه الله (من
علماء المذهب الحنبلي): «ينبغي الرجل لحيته،
ويحرم حلقها». (الفروع لابن مفلح الحنبلي ١/١٠٠)

٧- قال العدوي - رحمه الله- (من علماء المذهب
المالكي): يحرم إزالة شعر اللحية. (حاشية العدوي
على كتابه الطالب الرباني ٨٨٩/٨)

٨- قال الشيخ علي محفوظ رحمه الله
(عضو هيئة كبار العلماء بمصر): من أقبح
العادات: ما اعتاده الناس اليوم من حلق اللحية،
وتوفير الشارب. وهذه البدعة سرت إلى المصريين
من مخالطة الأجانب، واستحسان عواندهم، حتى
استفبحوا محاسن بيبهم، وهدروا سنة نبينهم

عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال:
«خالفوا المشركين وفروا اللحى وأحفوا الشوارب».
[بخاري ٥٨٩٢].

والأحاديث في ذلك كثيرة، وكلها نص في
وجوب توفير اللحية، وحرمة حلقها. والأخذ منها.
[الإبداع لعلي محفوظ ص ٤٠٨، ٤٠٩].

٩ قال الشيخ عطية صقر (رئيس لجنة الفتوى
بالأزهر) - رحمه الله- بعد أن ذكر
أدلة الفقهاء في حكم إعفاء اللحية

أرى أن أدلة الطلب (أي إعفاء اللحية) قوية، وأن
القول بالوجوب (أي وجوب إعفاء اللحية) هو قول
جمهور الفقهاء. فهو أرجح. (فتاوى عطية صقر ج/٢
نوى رقم ٥٧٥ من ٢٤٥)

١٠- سنن الشيخ جاد الحق على جاد الحق عن
حكم إطلاق الأفراد المجندين للحى. فقال رحمه الله
بعد أن ذكر أدلة إعفاء اللحية وأقوال العلماء

إن ترك اللحية وإطلاقها أمر تقرر أحكام الإسلام
وسننه. إن الفقهاء قد اعتبروا التعدي بإتلاف شعر
اللحية حتى لا ينبت حماية من الجنائيات التي
تستوجب المساطة، إما بالدية الكاملة كما قال الأئمة
أبو حنيفة وأحمد والنوري، أو بية بقدرها الخراء
كما قال الإمام مالك والشافعي، ولا شك أن هذا
الاعتبار من هؤلاء الأئمة يؤكد أن الحى وإطلاقها
أمر مرغوب فيه في الإسلام وأنه من سننه التي
ينبغي المحافظة عليها، لما كان ذلك. كان إطلاق
الأفراد المجندين للحى اتباعاً لسنة الإسلام، فلا
يؤخذون على ذلك في ذاته، ولا ينبغي إجبارهم على
إزالتها، أو عقابهم بسبب إطلاقها؛ إذ (لا طاعة
لمخلوق في معصية الخالق)، وهم متبعون لسنة
عملية جرى بها الإسلام، ولما كانوا في إطلاقهم
الحى مقتدين برسول الله ﷺ لم يجز أن يؤتموا أو
يعاقبوا. بل إن من الصالح العام ترغيب الأفراد
المجندين وغيرهم في الالتزام بأحكام الدين، فرائضه
وسننه، لما في هذا من حفز همته، وبفعهم لتحمل
المشاق، والالتزام عن طيب نفس حيث يعملون بإيمان
وإخلاص. وتسعى لهذا لا يعتبر امتناع الأفراد الذين
أطلقوا الحى عن إزالتها رافضين عمداً لأوامر
عسكرية. لأنه بافتراض وجود هذا الأمر - فإنها -
فيما يبدو لا تتصل من قريب أو بعيد بمهمة الأفراد،
أو تقلل من جهدهم، وإنما قد تكسبهم سمات
وخشونة الرجال. وهذا ما تطلبه المهام الموقوفة بهم،
ولا يقال إن مخالطة المشركين تقتضي الآن - حلق
الحى، لأن كثيرين من غير المسلمين في الجيوش
وفي خارجها يطلقون الحى، لأنه شأن بين من
يطلقها عبادة اتباعاً لسنة الإسلام. وبين من يطلقها
لمجرد التجميل وإضفاء سمات الرجولة على نفسه،
فالأول منقاد لعبادة يتأب عليها، إن شاء الله تعالى،
والآخر يرتديها كالثوب الذي يرتديه ثم يرتديه بعد
أن تنتهي مهمته، ولقد عاب الله الناهين عن طاعته

وتوعدهم: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى (٩) عَبْدًا إِذَا صَلَّى (١٠) أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى (١١) أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَى (١٢) أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى (١٣) أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى (١٤)﴾ [المعق: ٩-١٤]. والله سبحانه وتعالى اعلم.

مناوى دار الإفتاء المصرية ج ١، فتوى رقم

١٢٨٧ ص ٣٤٧٨، ٣٤٨٠.

٣٣ حكم الاستهزاء بمن أعفى لحبته ٣٣

لا يجوز الاستهزاء بمن أعفى لحبته ؛ لأنه إعفاها استجابة لأمر رسول الله ﷺ. ويبغى نصيح المستهزئ. وإرشاده. وبيان أن استهزاءه بمن عفى لحبته حريصة عطفية. يسعى على صاحبها من الردة عن الإسلام ؛ لقوله سبحانه: ﴿وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ (٦٥) لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ يَعْذُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبُ طَائِفَةٌ مَا نُهَمَّ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ [النوبة: ٦٥-٦٦].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ (٢٩) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ (٣٠) وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ (٣١) وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ (٣٢) وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ (٣٣) فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ [المطففين: ٢٩-٣٤].

مناوى اللجنة الدائمة ٢٠ ص ٥٤، ٥٥.

رد شبهات الرد عليها د

يذكر بعض الشبهات التي يثيرها بعض الناس في شأن اللحية وأصحاب اللحية. ويذكر أيضا الرد على هذه الشبهات:

الشبهة الأولى: يقول بعض الناس إن سبب إعفاء اللحية مخالفة غير المسلمين، وهذه العلة غير موجودة إلا: لأن غير المسلمين يعفون لحاهم.

الرد على هذه الشبهة من عدة وجوه. نوجزها فيما يلي:

١- أن الأمر بإعفاء اللحية ليس من أجل مخالفة غير المسلمين فحسب، بل هو من خصال الفطرة التي فطر الله الناس عليها عن عائشة رضي الله عنه قالت: قال رسول الله ﷺ: «عشر من الفطرة. قص الشارب، وإعفاء

اللحية... الحديث [مسند ج ٢٦١]

٢- إن الغالبية العظمى من غير المسلمين يحلقون لحاهم الآن. والقليل جدا منهم يعفون لحاهم

٣- إن الحكم إذا ثبت شرعا من أجل سبب قد زال، وكان هذا الحكم موافقا للفطرة. ولشريعة من شعائر الإسلام، فإنه يبقى ولو زال السبب. ومثال ذلك الرمل في الطواف (الإسراع بالمشي مع تقارب خطوات الأقدام) كان سببه أن يظهر النبي ﷺ وأصحابه القوة أمام المشركين من أهل مكة، الذين قال بعضهم لبعض يقدم عليك قوم أضففتهم حمى يثرب (المدينة). ومع ذلك فقد زالت هذه العلة وبقي الحكم. حيث رمل النبي ﷺ وأصحابه في حجة الوداع

الشبهة الثانية: يقول بعض الناس: إن النبي ﷺ إنما أعفى لحبته لأن قومه كانوا يعفون لحاهم. وكانت هذه عادة العرب

الرد على هذه الشبهة كان النبي ﷺ يفعل ويأمر وينهى بما ارتضاه الله تعالى له ولأمته من الأعمال والأخلاق

الشبهة الثالثة: يقول بعض الناس: إن أصحاب اللحية يخدعون الناس بلحاهم، فحلقوا اللحية وسيلة ليحصلوا بها على منافع الدنيا ليعتبر بهم عامة الناس ويظنوا بهم خيرا، واسهم من أهل التقوى والصلاح

الرد على هذه الشبهة: اعلم أخي الكريم أن هذا ليس بسبب اللحية، إنما هو بسبب الذين يستفرون خلف اللحية، إن المكر والخداع موجود في كل مكان وزمان. ولا يختص بأصحاب اللحية فقط

حقا هناك بعض الناس الذين يحلقون لحاهم، ولكنهم يحافظون على أداء الفرائض أكثر من بعض الذين يعفون لحاهم، ولكن يجب أن نعترف أيضا أنهم عاصون لأمر نبينا ﷺ في عدم إعفاء اللحية، فإن وجود بعض الناس الذين يستفرون خلف اللحية، ويخدعون الناس بلحاهم، لا يحل لنا أن نحلق اللحية، ونترك ما أمرنا به نبينا ﷺ، بل يجب أن نمثل لأمر نبينا ﷺ ونصلح أحوالنا، وننصح أهل المكر والخداع بالحكمة والموعظة الحسنة. وللمحديث بقية إن شاء الله.

الحلقة الخامسة إعلام المحليين والولادة

الحمد لله وكفى. والصامد والسائد على سنة المصطفى وبعد

نقد بولس في الحلقة الماضية عدد الكلد عن الحبس المشكل وحكم إمامته للرجال. وعرفنا الخبثي المشكل. وتحدثنا عن العلامات التي توضح حال الخنثى في الصغر، وإن العلامة الأساسية هي البول

من في الأنثى

دليلهم على ذلك

قال ابن اللبان: روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ سئل عن مولود له قبل وذكر من أين يورث، قال من حيث يبول. وروى أنه ﷺ أتى بخنثى من الأنصار، فقال: «ورثوه من أول ما يبول منه» [أخرجه البيهقي في السنن وابن الجوزي في المصوغات وفيه الكسبي وأبو صالح وهما ضعيفان].

٢- عن علي رضي الله عنه أنه ورث خنثى ذكرًا من حيث يبول، وقال: يورث من قبل مباله. [أخرجه سعيد بن منصور]، وفي رجل من أهل الشام مات وترك خنثى فسألوا معاوية، فقال: ما أرى انتوا عليًا بالعراق، فقال علي: إن معاوية كتب إلي يسألني عن الخنثى، فكتبت إليه: أن يورثه من قبل مباله. [أخرجه سعيد بن منصور، والبيهقي، وليس فيه ذكر معاوية].

٤- ما روي أن عامر بن الظرب كان من حكماء العرب في الجاهلية، فسئل عن امرأة ولدت ولدًا له عضوان، فتحير، وقال: هو رجل وامرأة، فلم يقبل منه ذلك، وفي ليلة جعل يتقلب على فراشه ومن نوم فسألته جارية اشتهرت بجودة الرأي، فأخبرها، فقالت له: «دع الحال وحكم المبال، أي اجعل كيفية البول هي الحكم فاستحسن رأيها، وخرج فقال لقومه: انظروا إن كان يبول من الذكر فهو غلام، وإن كان يبول من الفرج فهو أنثى، فاستحسنوا ذلك الرأي وبقي حكمًا جاهليًا، واستقر عليه الرأي في الإسلام حتى يومنا هذا.

يد العلامات التي تظهر عند البلوغ

العلامات التي تظهر في الذكر عند البلوغ نوعان: علامات تخص بالذكور، وعلامات تختص بالإناث.

العلامات المعتمدة في الحكم على الخنثى بذكورته هما علامتان: نبات اللحية، النبات المعروف للرجال عادة وخروج المني من ذكره وكونه مني رجل، سواء أكان في نوم أم في يقظة، فإذا ظهرت بالخنثى علامة من هاتين العلامتين فهو ذكر.

العلامات المعتمدة في الحكم على الخنثى بانه أنثى أما علامتان: الحيض ويهود الثديين أي بروزهما البروز المعروف للإناث عادة، فإذا ظهر بالخنثى إحدى هاتين العلامتين فهذا دليل على أنه أنثى.

إمامة الخنثى غير المشكل

علمنا مما سبق أن الخنثى غير المشكل هو الذي اتضح حاله أي تبين لنا أنه ذكر أو أنثى، فإذا تبين لنا أنه ذكر فإن إمامته للرجال تكون صحيحة ولا شيء فيها. وإن تبين لنا أنه أنثى فلا تجوز إمامة النساء للرجال وتحرم وتبطل صلاة من خلفها من الرجال على التفصيل السالف ذكره، ولكن الإشكالية تكمن في حالة عدم تبين حال الخنثى - الخنثى المشكل - فما حكم إمامته ؟

حكم إمامة الخنثى المشكل

لا يجوز للخنثى المشكل أن يؤم رجالاً، ولا يجوز أن يؤم خنثى مثله، قال ابن الدامة في المغني: «وأما الخنثى فلا يجوز أن يؤم رجلاً لأنه يحتمل أن يكون امرأة ولا يؤم خنثى مثله لأنه يجوز أن يكون إمامة والمرء والمرء رجلاً، اهـ. وقال النووي في المجموع: «وإن صلى رجل خلف خنثى أو خنثى خلف خنثى، ولم يعلم أنه خنثى ثم علم لزمه الإعادة، فإن لم يعد حتى بان الخنثى الإمام رجلاً، فهل تسقط الإعادة فيه قولان مشهوران عند الخراسانيين، أصحهما عندهم: لا تسقط الإعادة، وهو مقتضى كلام

بمن يقدمونه لإمامة الصلاة

إعداد المستشار / أحمد السيد علي

الجمهور، وقال أبو حنيفة: يكفر لتلاعبه واستهزائه بالدين.

الثالثة: أجمعت الأمة على تحريم الصلاة خلف المحدث لمن علم حدثه، والمراد محدث لم يؤذن له في الصلاة، أما محدث أذن له فيها كالمتيمم - وهذا على القول بأن التيمم مبيح للصلاة وليس برافع للمحدث - وسلس البول، والمستحاضة إذا توضأت، أو من لا يجد ماء ولا تراباً، ففي الصلاة خلفهم تفصيل، وخلاف نذكره في موضعه - إن شاء الله.

الرابعة: إن صلى خلف المحدث بجنابة أو بول وغيره والمأموم عالم بحدث الإمام أثم بذلك وصلاته باطلة بالإجماع.

حكم الصلاة خلف المحدث

يختلف الحكم باختلاف حال المأمومين على التفصيل الآتي:

أولاً: في حالة العلم بحدث الإمام.

١- إن كان العلم بحدثه أثناء الصلاة، لزمه مفارقتها وأثم صلاته منفرداً بإثباته على ما صلى معه، فإن استمر على المناجعة لحظة أو لم ينو المفارقة بطلت صلاته بالاتفاق، لأنه صلى بعض صلاته خلف محدث مع علمه بحدثه.

٢- بعد الفراغ من الصلاة:

اختلف الفقهاء في حكم صلاة المأمومين على عدة أقوال:

القول الأول: ذهب إلى صحة صلاة المأمومين، وقد حكاه ابن المنبر عن عمر بن الخطاب وعثمان وعلي وابن عمر، والحسن البصري، وسعيد بن جبير، والنخعي، والأوزاعي، وأحمد، وسليمان بن حرب، وأبي ثور، والمزني.

القول الثاني: ذهب إلى عدم صحة صلاة المأمومين ويلزمهم الإعادة، وقد حكى عن علي وابن سيرين والشعبي وأبي حنيفة وأصحابه، وهو قول حماد بن أبي سليمان شيخ أبي حنيفة.

العراقيين، قالوا: ويجري القولان فيما لو اقتدت خنثى بخنثى فبان المأموم امرأة، وفيما لو اقتدى خنثى بامرأة فبان الخنثى امرأة، ولو بان في أثناء الصلاة ذكورة الخنثى الإمام، أو اتولت الخنثى المصلى خلف امرأة، أو خنثى، ففي بطلان صلاته وجواز إتمامها القولان كما بعد الفراغ، وحكى الراعي وجهاً شاذاً، أنه لو صلى رجل خلف من ظنه رجلاً فبان خنثى لا إعادة عليه، والمشهور: القطع بوجوب الإعادة. اهـ.

حكم صلاة الخنثى المشكل وراء امرأة

لا يجوز للخنثى المشكل أن تؤم امرأة وذلك لاحتمال أن يكون الخنثى المشكل رجلاً، وقد علمنا مما سبق عدم جواز إمامة النساء للرجال، وبطلان صلاة الرجال خلفها، فإذا صلى الخنثى المشكل خلف امرأة لزمه الإعادة.

حكم صلاة الخنثى المشكل في جماعة

قال ابن قدامة في المغني: قال القاضي: رأيت لأبي حفص البرمكي أن الخنثى لا تصح صلاته في جماعة لأنه إن قام مع الرجال احتمل أن يكون امرأة، وإن قام مع النساء أو وحده أو اثنان بامرأة احتمل أن يكون رجلاً، وإن أم الرجال احتمل أن يكون امرأة، وإن أم النساء فقام وسطهن احتمل أنه رجل، وإن قام بين أيديهن احتمل أنه امرأة، ويحتمل أن تصح صلاته في هذه الصورة، وفي صورة أخرى وهو أن يقوم في صف الرجال مأموماً، فإن المرأة إذا قامت في صف الرجال لم تبطل صلاتها ولا صلاة من يليها. اهـ.

ثالثاً: إمامة المحدث

المقصود بالمحدث: المحدث حديثاً أصغر، والمحدث حديثاً أكبر وهو الجنب، وقيل إن تشرع في الكلام عن إمامة المحدث بالتفصيل نوضح المسائل الآتية:

الأولى: أجمعت الأمة على أنه من صلى محدثاً مع إمكان الوضوء فصلاته باطلة ويجب إعادتها بالإجماع سواء اتعمد ذلك أم نسيه أم جهله.

الثانية: إذا تعدد الصلاة محدثاً كان أثماً فاسقاً ولا يكفر بذلك إن لم يستحلّه، وهذا هو قول

القول الثالث: قول مالك: إن تعمد الإمام الصلاة عالماً بحدته فهو فاسق، فيلزم المأموم الإعادة على مذهبه، وإن كان ساهياً.

القول الرابع: إن كان الإمام جنباً لزم المأموم الإعادة، وإن كان محدثاً أعاد إن علم بذلك في الوقت، فإن لم يعلم إلا بعد الوقت فلا إعادة.

❦ الأدلة ❦

أدلة القائلين بالإعادة، (وهو القول الثاني):

١- عن أبي جابر البياضي عن سعيد بن المسيب عن النبي ﷺ أنه صلى بالناس وهو جنب وأعاد وأعادوا، [أخرجه البيهقي والدارقطني وإسناده ضعيف جداً].

٢- عن عمرو بن خالد عن حبيب بن أبي ثابت عن عاصم بن حمزة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه صلى بالقوم وهو جنب وأعاد ثم أمرهم فأعادوا، [أخرجه البيهقي والدارقطني وإسناده ضعيف جداً].

٣- قالوا قياساً على ما إذا صلى خلف رجل فبان كافراً أو امرأة، أو صلى وراء رجل وهو عالم بحدته فعليه الإعادة فتكذلك عليه الإعادة ما هنا.

٤- قالوا: إن صلاة المأموم مرتبطة بصلاة الإمام بدليل أنه إذا سها الإمام فوجب على المأموم سجود السهو كما توجب على الإمام، فإذا أوجبنا على الإمام المحدث إعادة الصلاة فيجب على المأموم كذلك إعادةتها.

❦ أدلة القائلين بعدم الإعادة (وهو القول الأول) ❦

١- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يصلون لكم فإن أصابوا فلكم، وإن أخطأوا فلكم وعليهم». رواه البخاري.

٢- عن أبي بكرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ دخل في صلاة الفجر فأوماً بيده أن مكانكم، ثم جاء ورأسه يقطر، فصلى بهم، فلما قضى الصلاة قال: إنما أنا بشر وإنني كنت جنباً، [رواه أبو داود وصححه الألباني].

٣- عن الشريد الثقفي أن عمر رضي الله عنه صلى بالناس وهو جنب فأعاد ولم يأمرهم أن يعيدوا، [رواه البيهقي والدارقطني وإسناده حسن].

٤- عن محمد بن عمرو بن الحاث بن أبي ضرار أن عثمان بن عفان رضي الله عنه صلى بالناس وهو

جنب، فلما أصبح أبصر في ثوبه احتلاماً فقال: «كبرت والله، إلا أراني اجنب ثم لا أعلم، ثم أعاد ولم يأمرهم أن يعيدوا». [أخرجه البيهقي والدارقطني وإسناده حسن].

٥- عن معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه سئل عن رجل صلى بقوم وهو على غير وضوء، فقال يعيد ولا يعيدون، [رواه الدارقطني وإسناده حسن].

٦- لأن الحدث مما يخفى ولا سبيل إلى معرفة من الإمام للمأموم فكان معذوراً في الاقتداء به، ويفارق ما إذا علم الإمام حدث نفسه لأنه يكون مستهزئاً بالصلاة فأعلا ما لا يحل.

❦ مناقشة أدلة كل من القولين ❦

أجاب أصحاب الرأي الأول على أدلة الرأي الثاني بالآتي:

١- الجواب عن حديث أبي جابر البياضي: أنه مرسل وضعيف باتفاق أهل الحديث.

٢- الجواب عن حديث عمرو بن خالد أنه أيضاً ضعيف باتفاقهم.

٣- يجاب عن أقيستهم بجوابين: أحدهما: أنها مخالفة للسنة فوجب ردّها. الثاني: أنه مقصر في الصلاة وراء كافر وامرأة ومن علم حدته بخلاف من جهل حدته، والله أعلم.

أجاب أصحاب الرأي الثاني على أدلة الرأي الأول القائل بصحة صلاة المأمومين وعدم الإعادة بالآتي:

قول: ثبت في الصحيحين من رواية أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ حضر وقد أقيمت الصلاة وعدلت الصفوف حتى إذا قام في مصلاه قبل أن يكبر ذكر فأنصرف، وقالوا لنا مكانكم فلم نزل قياماً حتى خرج إلينا وقد اغتسل بقطر رأسه ماء، فكبر وصلى بنا. فالحديث يدل على أن النبي ﷺ أنصرف قبل أن يدخل في الصلاة.

الرد على هذا الاعتراض:

الحديثان صحيحان وهما قضيتان فيجب العمل بهما إذا أمكن، وقد أمكن حملهما على قضيتين: الرأي الراجح: هو القول بصحة صلاة المأمومين وعدم الإعادة لقوة أدلتهم. وللحديث بقية إن شاء الله.

بإذن .. أخي المسلم وأختي المسلمة

بالمشاركة بجزء
من مالك ومن الزكوات أو
الصدقات لنشر التوحيد من
خلال المشاركة في الأعمال التالية :

- طباعة كتيب يوزع مع مجلة التوحيد مجاناً تتكلف النسخة خمسة وسبعين قرشاً .. يطبع من كل كتيب مائة وخمسون ألف نسخة.
- نشر تراث الجماعة من خلال طبع المجلة وتجليدها بجميع أعداد السنة في مجلد واحد وذلك لعمل كرتونة كاملة ٣٦ سنة من المجلة.
- دعم مشروع المليون نسخة من مجلة التوحيد .. نسخة من المجلة لكل خطيب من خطباء الأوقاف والأزهر تصله على عنوانه.

نحن

بانتظاركم

يمكنكم المشاركة ودعم ذلك بعمل حوالة أو شيك مصرفي على بنك فيصل الإسلامي فرع القاهرة حساب رقم ١٩١٥٩٠ باسم مجلة التوحيد

بمفر مجلة النوحيد

الهدية

المجلد الجديد لعام ١٤٢٨هـ

بطلب نسختك وحجزها قبل نفاذ الكمية

سارع

مفاجأة

... لا تحرم
مكتبتك وبيتك
وأولادك من هذا
العلم النافع



اهد نسخة لمسجدك - ونسخة لمكتبتك العامة
- علم نافع وصدقة جارية لا تفتوت الفرصة

كرتونة المجلدات أضيف إليها ذخري جديد
فأصبحت ٣٦ مجلداً - أقبل على الخير